





الاول في تفسيره

٤٦

الجزء الأول من
أعراب السمين



٤٦



بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
آله وسلم الذي أنزل على عبده الكتاب ناطقا بالحكمة وفضل الخطاب ووعده الثواب وجعل مشعبه الكاظم في السداد والصواب وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادته سالمة من الكبريات وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المرسل بأفضل كتاب وصلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ما يصلح لسيماهم ولعلم سوابقهم
فالفقران افضل كتب الله الجليله انزلها على خير خلقه عامه وبهته نبه
الخير امه شهديه كتابه المبين على اللسان رسول الله الصادق المصون جعله كتابا
فاريا بين السكك واليقين اعزت الفضل بامر ربه واعيت الكتاب منافضه واخبرت
البيان مساطفه فلا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا جعل امثاله عبرا
للعلمين واوامره هدى للمشفقين وضرب بمرامها في فروعها من الحلال
والحرام وكرر الفصل والنوع بالفاظ لا تمل ولا تخلو على كثرة التردد وحيث
على نظم على منه وبيان اعراضه وبما فيه فليس المسواد حفظه وسره من عزنا مل لحنه
ولا تقرب لمضاده فقال جل من قال افلا يتدبرون القرآن ام على قلوبهم عقالا
وقال تعالى انهم اسبون لا يعلمون الكتاب الا اماني نعم اليهود حيث يرون النور
تلاوه من غير تدبر وقد اتم السلف الصالح من يفعل ذلك فالأولى بالعاقلة الاثر والفظن
البيبان من ياليفهم عن هذا المثل الروي واخذ بها يا نبوت السنين قنطلم
من علومه على اهلها واكدها وهي يدخلون بالفتنة ثلاثه خمسة علوم
علم الاعراب وعلم التصريف وعلم اللغه وعلم المعاني وعلم السلك وهذا العلم
رحم الله من الجحيم عن ذلك واهتموا برعايته الا هتمام افقهم الله عن عهدهم
افضل الجحيم ان يوم الفصل والفضا انهم الامه المحمدون للتصا اعد البيهوت
لاصول الحق عد لغز ان منهم جماعة لم يفتضروا على هذه العلوم الخمسة في تصنف
بجمعها بل اضموا الى ذلك ذكر كتب الترتيل وذكر الفصل على ما نقله المصنفون لانهم
لم يصنعوا الكتب الا لذلك ومنهم من افتصر على ذكر الاعراب فقط ومنهم من تصغير
على علم مفرق بين الالفاظ فقط ومنهم من كتبها من علم التصريف المخلو باسقاط
العلم مما لا يسمع الانسان جهله ومنهم من افتصر على معرفة نقطه وحج التمر ولا
غنى مما يتكلم به علم المعاني والبيان ورايت هذه العلوم الخمسة من اذ به سنده
الاتصال بعضها ببعض لا يحصل للتأخر في بعضها كبريائه بدو ذلك على علمه على
بافهم فان من عرفت كون هذا علما او مفعولا او مستملا او لم يعرف كيفه تقيفه
ولا استيفه ولا كيف موقعه من النظم لم يحصل لطايل وكذا لو عرفت موقعه
من النظم ولم يعرف بانها قل رابت الامه كذلك والمطالع على ما ذكره النبي
في هذه الصنوع ورايتهم اما اذا ذكر الواجب البيان الذي لم يحج للبيان الا الجبر
من الصنوع واما المقتصر على الشكل بل فقط محتسبا استخرجت اليه المصنفون العلوم التي
في جمع اطراف هذه العلوم المحذ من كل علم بالخط الواجب حيث ان اذ اعرضت فاعده
طلبه من قواعد هذه العلوم او بطايل سلكه منسثرة الاطراف ذكر
ذلك من غير ان كتب النظم ولا ذكر الاما هو ان من عندنا هل الصنوع واذا ذكرت
منه ما لم يحد من اهل العلم فقد حمل هذا ذكر ولا بد والاعتراض على علمه
والجواب عنه فاذكرة وقد لا يحمل فاحيله على كتب ذلك العلم ولم يجهدا

ف

[illegible]

ع

الخامس



اي معنا وفي حذر كان متغير نحو قوله وان مددوا الابد الى الزاد
لم يكن بلحالم اذا صنع الصوم اعني لم يكن بلحالم في الحاله الثاني مفعول
ظن متغير بلحالم في قوله فان جعلت غايته ركابا محكمه من المسبب متغيرا
وقوله لا حتى دعائي في الجبل يعني وقته قل دعائي لم يحدث فيفقد
اي جعلت ركابا بغيره ولم يحدث بعد داوي خبر ان تقول امروا القيس
فان تاء عنقا حمله لا انما فانك بما حدثت بالحق اي فانك المحرر
وقد اومر ان الله في نفسه ما ايان عن مسيح واضطلا احامول علي مفعول
من نفسه فقط عن مفعول يبين ان لم يكن ولا الوجود من جزاءه على جرح من
اجزاء معناه وهذا العبد الاخر في حله الجمل الاسم والشمس جعل ذلك
اللفظ الاعلى ذلك المعنى واحتمل ان يكون من الهمزة عن المسح او غيره وهو
مسبل طويله تكلم الناس فيها قدما وحديثا واستشهدوا على كون هو المسح
اذا فنه الله فان لم يكن من متر اضافة النبي الى نفسه واجل هو اللفظ عن ذلك
بلازم اجوبه اجوبه ان الاسم هو المعنى السميع والسميع غني الاسم لان السميع
في اللفظ بالاسم والاسم هو اللان لم يسمي ففان الثاني ان في الكلام اسم
منصوب تقديره يعلم سمي الله الملك ان لفظ اسم زائد كقول الكلام اسم
السلام على كذا وفيه يترك حولا كاملا فقد اعتدوا السلام على كذا وقوله
لا ينعس الطوف الا باخوبه داع مناديه باسم الملك متعديا واليه ذهب
ابو عبيد والاضمن وطرب واخافوا في معنى الزيادة فظالوا خفيين
لخرج من حكم القسم لا مضى الشوك وقال بطرب من ذلك لا لفظ
وهذا ان يلجوا اياها ضعيفان لان الزيادة والكوت لا يصح الهمزة اذا اضطر
الهمزة من هذا الضمير يعني ما ابوهم اضافة النبي الى نفسه اضافة
الاسم الى اللفظ والموضوع الى الضمير نحو عبيد من من يدققة ومسجد الجاه
ويظهر الحقا لكونه بان اول النوع الاول بان جعلوا الاسم لغوي المسح واللفظ
معنى اللفظ فنضد به جاني مسيح هذا اللفظ في الثاني جعلوا على حذف
مضاف فنضد به بقوله الحرف ومسجد الجاه مع المكان الجاه واحتمل ان يكون
في اشتقاقه فنضد به البصر الى ان يثبت في السمع وهو اللفظ لا يترك
على سمياه في نفسه ويظهره في الكوفيين الى ان يثبت في السمع وهو
العلامه لا نزع علامه على سمياه وهذا وان كان صحيحا من حيث المعنى لكنه
ولم من حيث التركيب كذا تبدل البصر بكون على مذهبهم بنكسهم هم على السمع ونضد
له على سمي لانه التاكيد والتعريف بل ان الاسم لا اصولها ويقول العرب فلان
سميت في سمي فلانا بكذا وسميت بكذا فاضد ابدل على اشتقاقه من التسمي
ولو كان ان في الوسم لعل في التاكيد او سمي وفي الصغير وسمي وكذا لو
وسمي فلان ووسمي واوسمي فلانا بكذا فاضد ابدل على عدم قولهم ذلك
على انه ليس كذلك وادبنا جعل من السمي مدخل في اللفظ كذا وجعل من الو
مدخل في اللفظ كذا فلان حذف الكلام كثر وحذف الفاظها وانضد
فانا عبادناهم عاكبا يعوضون في عنى محل الحذف جعل همزة الوصل عوضا عن
اللام موافق لغير الاصل بخلاف ادعائهم كونهم عوضا عن الفاظ فلان يترك

قوله

قوله اسماء في التاكيد وسمي في الصغير لا دلالة فيه لجواز ان يكون الاصل او سمي
وسمي كما في التاكيد بان آخرت فاقوا بعد ما مضى لفظ او سمي او سمي
اعل اعلال كذا وسمي وسمي سميوا اعل اعلال وسمي لصغير جوف الجوف
ان ادعوا ذلك لا يفسد ان الضمير على خلاف القيد فلا يفسد البنية
مالم يدع البنية ضرورة وهل لهذا الاختلاف فائدة ام لا والجواب ان لفظة وهي
ان من قل يا شقيقا من العبد يقول ان لم يزل موصوفا فمتل وجود الخلف وبعد
وعند قيتهم لاننا في اسماءه وصفا وهو قول اهل السنة ومن قال
بانته مشتق من الوسم يقول كان النبي الاصل بلا اسم ولا ضمير في خلقه
جعلوا له اسما وصفا وهو قول المعتزلة وهذا السمع حكما من قولهم خلقوا
الفران وعلم هذا الخلاف وضع الخلاف ايضا في الاسم والمسيح وفي الاسم
خمس لغات اسم يضم الهمزة وكسر هاء وسم بكسر السين وضمهم
وقال احمد بن حنبل من قال بسم بعض السنان اخذ من تسميت اسموه ومن قاله
بالكسر اخذ من تسميت اسمي وغلغل اللغتين في قوله
وعامت الحين مفدنه يدعي ان السمع ومن ثبات سمي
منى كادت عظم لم يشد بالوجه ان واستندوا باسم الذي في كل سورة سمي
فعل هذا يكون في كذا اسم وخمسان ولكن اخذ بن حنبل الضمير فخرهما بفضل
وسمي من هذا السند على ذلك بقول الشافعي
والله اسماء سمي بها كذا انك الله به اثباتا كذا ولا دليل في ذلك لجواز ان يكون
من لغة من جعله مفعولا مضموما السين وجابه مضموبا او ما كان ينقص دليله
لو قيل سمي حقه رفع او جر وهو في ههنا وصل اي ثبت ابتداء وحذف ههنا
وقد ثبت ضرورة كقولهم انا بالبحر من في حده ملك ولا من شمي ثم يلزم ان السمي
وهو اخذ الاسم العشرة التي ابتدأت او ابتداء بمره الوصل وهي اسم واسم
واين واسم وابنه واسم واسم واسم واسم واسم واسم واسم واسم واسم
في هذه اللفظ ان ثبت حقا كغيرها من ههنا الوصل وانما حذف ههنا
حين يضاف الاسم الى الحلالة خاصة لكثرة الاستعمال ومن لم يوافق الخط
اللفظ وقيل لا حذف اصلا وذلك لان الاصل اسم او سمي بكسر السين
او ضمها فلما دخلت الياء سكنت السين تخفيفا لا نزع بغير كسره او ضمها
حكاية الخاس وهو حسن فلا يضطر الى الحلالة تثبت نحو باسم الرحمن
هذا هو المشهور وحكي عن الكسائي والاضمن حوا حذفها اذا اضيفت الى
غير الحلالة من اسمي البصري على نحو باسم بك باسم الحالب واعلم ان كل حصر
وتجوز لا بد من شئ يتعلق بفعل او مكان فيقناه الا في حالات ظهور حيز
الحزب الزائد ولعل ولو لا عند من حجر بهما او زادا لست من عصفور كاف
التشبيه وليس شئ فانما يتعلقوا فانضد ذلك قسم الله لا بد من شئ يتعلق
لكنه حذف واحتمل ان يكون فذهب اهل البصر الى ان الغلق به اسم
وذهب اهل الكوفة الى ان فعلهم اخذت لفظ كل من المتين فذهب بعض البصر
الا ان ذلك المحذوف من اخذت هو وخبره وهي معمول بضمها ابتداء بسم الله
او مستقر او قواني بسم الله كايته او مستقرة وفيه نظر من حيث انه يلزم حذف

هم

من
ين

حذف المصدر وابقا معموله وهو ممنوع وقد نضرك على منع هذا الوجه وذهب بعضهم
الا ان حذف هو وسند ايضا وفي معموله فاعلم ان حذف المصدر في الالف والياء
ليس الله او قرأ في كائنه بسم الله بخونه فيكون على الالف مصوب محذوف وعلى الياء
موقوف على ما قبله من مقام الخبر فذهب بعض الكوفيين الا ان ذلك الفعل المحذوف مصدر قبله
قال لان الالف النقص والتقدير يا بسم الله يا بسم الله وسمي الله وسمي الله وسمي الله
والنقص بسم الله او ان الله والياء في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو
الاختصاص لا ينفك عنه في الالف والياء في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو
الالف بسم الله والياء في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو انما نحن من الله
وبل في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو
العلق ارفع لانها اول سورة شريفة وكان الالف في قوله تعالى يا بسم الله في سورة
ليس مغلطاً يا بسم الله الذي قبله بل يا بسم الله الذي بعد في الالف في قوله تعالى يا بسم الله
نظروا ان الظاهر على هذا القول ان يكون الفعل الثاني في قوله تعالى يا بسم الله
يعمل بالوكيد منه وبين ما كره مع الفصل بلام طويل واختلفوا في هذا
امسوا خبر مقدم في الالف والياء في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو
انما نحن مقدم في الالف والياء في هذا نحو انما نحن من الله والياء في هذا نحو
في المضاف والمضاف اليه المضاف او معنى الالف في قوله تعالى يا بسم الله
او سطره وهو على المبدأ في قوله تعالى يا بسم الله في قوله تعالى يا بسم الله
ان مشي به وكذلك الالف في قوله تعالى يا بسم الله في قوله تعالى يا بسم الله
التي تحذف في كائنه صاعداً بالظهور والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
محذوف وعلى غيره في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
اخرى لانها من الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
الاول وهو اعرف المسمى في الالف والياء في الالف والياء في الالف
فقال جبريل في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
كثيراً في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
المنزلة ونحوها في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
يؤيدون الله ابول فقلت العبد في الالف والياء في الالف والياء في الالف
حرف الجر وبعده بعضهم تحذف من ذلك في الالف والياء في الالف والياء في الالف
الا باسما من الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
كون على حذف حرف الجر وحذف الفاعل والياء في الالف والياء في الالف
الهاء في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
كان في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
هو مستثنى من الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
اصل الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
اما فعل او فعل بفتح العين والياء في الالف والياء في الالف
ما قبله فقلت الفاء كان الالف والياء في الالف والياء في الالف
واله لفظ مستثنى من الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف

يعيدونه ويسكنون الله ويتجسرون فيه ويضربون اليه ومنه قوله تعالى
فيه من العباد من الله شجن وان يحسن من ناله اي من عبادته ومنه قوله تعالى
اي عبادك والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
وتجسرون اليه في الالف والياء في الالف والياء في الالف
سروى في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
الهاء في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
ولا دمية ولا عصفور بوب في الالف والياء في الالف والياء في الالف
والالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
مع اللام في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
ثم ادعى الالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف
هو مستثنى من الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
للاسماء كلها وعلى ذلك قوله وان من سبي الا اسمع عبيد فاصله ولا ثم ابدلت
الواو منه كما ابدلت في اسما واعادوا الالف والياء في الالف والياء في الالف
ثم فعل به ما تقدم من حذف همزة والالف في الالف والياء في الالف
هذا من الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
بمعنى يتكسب ويرد قول الخليل لوجهين احدهما انه لو كانت الالف في الالف
اللفظ بالالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
كذلك جمع على اوله كاو غيره وان يحسن في الالف والياء في الالف
والالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
بلحكام لم يشك في الالف والياء في الالف والياء في الالف
واللام في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
قولهم لاه ابول والالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف
ليلا يشبه خط الالف اسم الصنم لال بعض هذه الالف في الالف
ثبث في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
وهذا انما يتم على الالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف
ومما في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
والالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
وحكم الالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
قلط في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
ومن الالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
اهل القرية خلافاً فيما اذا تقدم من الالف والياء في الالف والياء في الالف
من يفتحها وذلك كقوله السوسي في احد وحضرة حتى يرى الله حمزة ونقل السهيلي
وابن العربي في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
ونقل الالف في الالف والياء في الالف والياء في الالف والياء في الالف
كان ينبغي ان يكون لفظ الالف لان وزنه حينئذ نعال نحو لال وسال وليس في الالف

ب

ب

ها

وكان فيهما من جاد ورجل من غنم وبنفون وبنفون على الصر بنبله واما الجبل ورجل
ثلاثة او حبل واحد ان يكون استمرا بغير ان يكون فيهما من صلبها والعلم بخلافه قال ابو البقا
نصفين من زنا هو او من زنا هم اياه وعلى كل واحد من هذين التقديرين استحالة ان يكون
منفصلا بل من زنا متصل الصبر مع الحاد الى زنا وهو احد الاضداد بنفون منفصلا ينع خذ
لان العابد متى كان منفصلا انما ينفذ في نفسه كانه في نفسه وعلى كل واحد من هذين
الاثنين وان احدث في ذلك كماله في ذلك الفرض ويكفي ان يحد من الاول بان
ما اختلف الصبر ان يحاد او ان يحد من زنا فان اختلفا وتكون لقوله
وقد جعلت نفسي نطفة لغيرها بقية العظم ناهيا واحدا فانه
لهم من مع ذلك موقوف به من غير ان يكون في الفرض النطفة ومن الثاني بانها
لا جعلت للنفس الى صلب ولا ليس هذا الثاني يجوز ان يكون نكره موصوفه والكل لا ينع
كالنكره في عابدها موصوفه بغيره واغترضا وجوبا بالنسبة ان يكون مصدرا
ويكون المصدر وتما موصوفه المفعول الى موصوفه فانه من انما هذا الوجه قال لان
المفعول لا ينع وجوبا ما تقدم من ان المصدر موصوفه المفعول والرفع في العطف
وهو مصدر قال الله تعالى ومن زناهم من زناهم فاحسنا وقال الساعدي
من زناهم من زناهم من زناهم ان السفي هو الحاد ومن زناهم من زناهم
يكون فعلا بمعنى مفعول نحو خرج من زناهم ومن زناهم من زناهم من زناهم
بالنكره اسم موصوفه من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
نوعا وعينه بانها على معنى كخرج من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
وهو كمال نحو نطفة نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس
الباب ما كانت موصوفه اسم النطفة من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
اخر من الجنس فاحسنا الى جبر من الاوثان والتعبد نحو جبر من الاوثان من الصواعق
والشدا بغيره الدين من الاخره والى زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
الياف في نطفة من من طريف حتى ما اذا اختلف من الاثر من زناهم من زناهم
كون في نطفة والكل لا ينع وجوبا واستشرط الكون في نطفة من زناهم من زناهم
الاخر من من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
قول متعلق بالذي هو موصوفه من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
احدها ان يكون من باب عطف بعض الصفات على بعض قولك
الى الملك القدره وان الهمام **قال** الكيسيه في المنه والحق قولك
يادع من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
ان يسل ان السواد منها واحد في ان يكونوا غيرهم وعلى كل واحد من هذين
على موضع محال على موضع الذي المقدم من الاثر من زناهم من زناهم من زناهم
واينما كان موصوفه من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
اولئك وما بعد ما ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل
وما ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل
للمفعول والعابد هو النصف القائم مقام الفاعل ويضعف ان يكون نكره موصوفه
وقد منع ابو البقا من ذلك قال لان النكره الموصوفه لا ينع وجوبا ولا ينع الايمان

الا جميع ما انزل واليد من غنم وبنفون وبنفون على الصر بنبله ولا ياكلوا اموالهم
الى اموالكم **قال** السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
وقال السعدي **قال** السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
اي في الناس وقال السعدي **قال** السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
في هو اليهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
تدبر ما يملك على النطفة من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
عطف **قال** السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
على الاوطى فيلها في الكلام عليها وعلى صلبها كالكلام على النطفة فيلها من زناهم من زناهم
منع من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
قوله من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
وتحقيقه ان السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
فان قلت قلت من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
عنه من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
حلم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
وقوله ايضا ان زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
في قوله انما شعري من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
مشلان فادع وبها لا خيرة من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
كافهم البنون في قوله من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
فيلها من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
لان وصفهم بالافان بالافان او من من وصفهم بالافان من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
الاسم بالاسم ولا ينع وجوبا من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
وسكونه يقال بقية لما اذا سكت في طلب ما تحت من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
بغير النصف من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
جرب في جري الاسماء والنصف من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
قال السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
يظهر من ذلك انها من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
وان لا يكون مدعى انها من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
ولكنه موصوفه الكلام على قوله ولا يكون على احد من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
والواحد الساكن المضموم ما قبلها جري المضموم بنفسها لما ذكرنا في المضموم من زناهم من زناهم
الضاد من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
الحق الموقدان الموقدان **قال** السعدي من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
للمضموم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم
بمعنى ذلك وجبا ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل ان يسل
للمضموم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم من زناهم

انما امر الله بل هو اقرب منه لنزول بعضه في اوله من سائر اجزائه الى رجليه ومن بعد اي كان ينزل
على هذه الجمل انما استبان في ما اخبر عن قوله الذي بنو منون ايضا اما الاول والثاني
ويكون على هدي في هذا الوجه في كل نصيب على الحاشية كما اذا اعربا الذين بنو منون
منه في اوله من سائر اجزائه اما اذا جعلت غير منون فلا يخفى على من يقرأ ان يكون
الذين بنو منون سائر اوله من سائر اجزائه وعلى هدي من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ومن لا ينزل القابض ويتركه على نفسه انهما من النقطتين **كقولنا**
كفلا وفي الطر المربوب بالضم **ك** على خاله ليدور وقت على خاله **ك** وروي من سائر اجزائه
وهو المشهور ويعني ويرى في قوله **ك** واوله من سائر اجزائه سائر اجزائه من سائر اجزائه
والا فان روي من سائر اجزائه الكسب يستلزم في كل نصيب من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ولكن لم يرد في بعضه من سائر اجزائه ولا في ذلك في اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه
وعني بعضه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
لن كسب من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
هم المخلون اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
هم فصل اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
سعي فصل اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
خبر اخر الذي بنو منون في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
كانت لهم الاية من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
بما اخبر عن سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
جمل قوله اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ذلك العطف واما ذلك الكسب في الخبر من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
العطف واما ذلك الكسب في الخبر من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
بالنفس وتبينهم بالانعام معقول احد فكانت عن العطف المعقول في الخبر من سائر اجزائه
وفي اسم الاسم الذي هو اوله من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
من اجل العطف الذي عطف به لم **ك** قول حاتم **ك** ولهم معلول ثم عطف به من اجل
نعت تقديرها بقوله **ك** فقال ان هذا الخبر من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
والفعل اصدره من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
لا يبين الخبر عن سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
وهو مقصود الاية من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ما ذكره سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
وقال لكل من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
بالنصف وخلق الاربع **ك** قوله تعالى **ك** ان الذين **ك** من سائر اجزائه من سائر اجزائه
الاية ان حرف توكيد نصب الاسم وترفع الخبر بخلاف النكوبين فانهم مفعول كان وبتل
بجوابه وحقق في كل واحد من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
وخص به خبره الاية من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ولا يتقدم خبرها الاطراف او خبرها او خبرها ايضا بالعطف على كل اسم
ولما لا خواتمها احكام كثيرة لا يليق ذكرها بهذا الكتاب والذي في كسر والسم

وكفرا

وكفرا باصله وعائده ولا يوسون خبرها وما بينهما العاض وسوا من سائر اجزائه
وما بعده في قوله الناول من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ولم يخف هذا الى باطل لان الجمل يفسر السائر او يجوز ان يكون سائر اجزائه من سائر اجزائه
بالتوازي من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
نفسه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
وبما لا يوسون في كل نصيب على الحاشية او يستلزم ان يكون دعاء عليه بعدم الايمان
وهو بعيد او يكون خبرا بعد خبر على راي من يجوز ذلك ويجوز ان يكون سائر اجزائه
وجبه خبره ان والنزول من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
والنفس استوي عند سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
اعني الحاشية من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
الاستفهام وهو خبر اخر مراد ان المراد التسوية وان سائر اجزائه من سائر اجزائه
ومفعول تام من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ان يتقدم سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
او يوسون من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
او الاستيفاء من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
والصحة وجوابها ان لا يوسون من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
مطلقا خلافا لما في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
سابق لم يرد ولم يرد وهذا لا يصح من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
الا انها جمل من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
دون النقطتين لان النقطتين هما التي في قوله جمل من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
سعي السيل كقولنا **ك** وردت في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ك فتدبر في ذلك النقطتين **ك** الفتحة **ك** عن سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
على ان سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
برحل سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ولا يتنقح ولا يجمع ما يكون في الاصل مصدر او ما لا يتنقح عن سائر اجزائه من سائر اجزائه
وهو من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ك من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
على ان قد حل سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
ك سوي محكي تاملون وعور **ك** فسوا خبر عور **ك** وهو محكي **ك** واصل العبد
قال **ك** من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
اي بعد تين العبد وليس هو النقطتين الذي يستثنى في قوله **ك** فامو سوا زيد
وان سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
الاستواء او كرم ما في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه
وقد خيف لذلك **ك** فتدبر في ذلك النقطتين **ك** فتدبر في ذلك النقطتين
ام لم يتنقح ما في سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه من سائر اجزائه

مولا علی

مجلس اول

[illegible]

ارسايم كانهم لما قالوا لهم انا معكم نوجب عليهم سوا الهمم وهو فباياكم مع المومنين نظاما
 على دينهم فاجابوهم بهذه الجمل ومن اجلها التصديق لا يتايد من قوله تعالى انا معكم
 ومن كل خلف منكم مشفقون ويخوف ان يجعل بين اي يدين الله والحق
 الذي منه خرجت وهو الواد وهو اي سبويه ومن ذهاب الاخص قبلها بانما خصه
 وقد وقع خبره على مشفقون ومن البون يخوفها بخلاف صورة الله ابا على اسم الحق
قوله تعالى الله يشهدني نعم دفع بالابتداء وسببه في جمل فعله في محل خبره
 وبهم مغلوبين وكل من لا يملكه لا يملكه انما او يمدح في محل نزع ايضا العطف على الخبر
 وهو مشفقون وبهمون في محل الحال من المفعول انما هو او من الضمير في طعن انهم
 وجعل الحال من المضاف اليه لان المضاف مصدره في طعن انهم يفتنون
 بمدحهم وبمعهون وقدم عليه الا اذا جعل بمعهون حالا من الضمير في طعن انهم
 فلا يفتنون فيه حينئذ انفسه العني وقد منع ابو البقاء ان يكون في طعن انهم بمعهون
 حال من الضمير في مبدعهم فغلا في ذلك بان العاقل الواحد لا يعمل في خلقه
 وعلى هذا رأي من منع من ذلك وامام من يحسن بقدره الى ان مع عدم مقتضى خبرها
 فيجوز ذلك الا انه في هذه الاية ينبغي ان يمنع ذلك لانه ذكره ابو البقاء لان العني
 بان جعل هذا الى والحق وحالا اذا العني منصوب على انه مغلوب ياخذ الفعلين
 اعني بممدحهم او بمفنون لا يفتنون على انفسه حال في المشهور فيجوز اليان بمدحهم وفي
 ساد ايضا فقبل الثلاثي والرابعين في واحد بقول من واصله بكنوا وبكل
 مده اذا اراده من خبره واصله اذا اراده من غير خبره وبكل مده في الشر
 كقوله تعالى ومنه لكم من العذاب مداوله في الخبر كشوا وبمدحهم
 يا موالدين في واصله وانهم بفاكهة ولم ان يمدحهم بل يمدحهم في الاق
 الا انه يمدحهم على هذين المعنيين انهم قسوا واخوانهم يمدحونهم في الحق باللفظين
 ويمكن ان يجعل خبره بما ذكره الفارس في قوله خبره ضم اليه ان يمدحهم
 قوله تعالى انفسهم هم بعد ان فتنهم في العسيرة يعني ابو علي رحمه
 الله تعالى ان يدرك الله على سبيل التكرار وقال **الرحمن** في قوله فتنهم لم يفتن
 من الله ومن المصدق القدر والاملاء والامهال **فلا** في قوله فتنهم لم يفتن
 على ان لا يفتنوا من كسبوا وان يفتنوا في مدهم وانه نافع واخوانهم يمدحونهم
 على ان الذي يعنى انفسهم انفسهم بالاملاء والامهال والامهال في قوله فتنهم لم يفتن
 يقال هتف به وانه قال **قد** هتفت مني امر طلبة **هتفت**
 قلت اراه مدها الاملاء **هتفت** وبكل اصلا الاشارة واستدرا
هتفت استهزى ومنه بالفتح مدح **هتفت** سواي من طالع صا حيم **هتفت** فعل من القول
 الثاني شبه الاستهزاء اليك تعالى على طاهرها واجام على القول الاول
 فلا بد من ثابته ذلك فقبل العني بجانهم على انفسهم صبي العقوبة باسم
 الذي ليزدوج الام ومده جزاء كبيره سببه مثلها في اعند اعليكم
 فاعندوا اعليكم وقال **عند** من كل قوم الا لا يجعل احد عليكم
 فيجعل فوقهم الجاهلينا واصل المدة الزيادة والطعن ان مصدره طعن طعن
 بكسر الطاء ضمها ولا مطلق فيل او فيل او فيل وطعن طعن وطعن واصل
 المادوم ونز الحذ ومده طعن الما والمه الزدود والخير وهو قريب من الى الا ان بينهما

عمومًا وخصوصًا لأن العاطف على ما صنوه العيان وعلى الخطا في الرأي والعلم لا يطلون
 إلا على الخطا في الرأي يقال علم غير علمها ونوعه وعامه **قوله تعالى** أو لم ينزل
 الذين سنوا الصلوة بالهدى أولئك منكم بالهدى والذين وصبروا فيه وقولهم
 فإن نحن نعلم من هذا العلم عطف على الحكمة الواقعة صدقوا بهيئته وافرهم بعضهم
 أنما خسر البتة وإن الفاضل في الجنون ما تضمنه الوصول من معنى السطر وجعل ذلك
 نظير قول الذين ينفقون أموالهم في الله فليس لهم أجرهم وهذا وهم لأن الذين آمنوا
 ليس مستراح حتى يدعى خول القاطن حنكهم بل هو خير من أولئك كما تقدم
 فإن من يكون الوصول مستدانيًا فتكون القارة أخيرًا في خبره والجواب في ذلك
 عدم الإبطاء في الاستدراك الجمل الواقف خبره وأما من كان الصلوة ما صير
 معوقًا فإن قيل يكون الذين يذكرون أولئك في الجواب أنه يصيب الوصول بخصوص
 لا يملك من خصوص والصلوة أصنافها ما صيرت في ذلك يكون الذين صنفوا
 وتصيب نظير قول من حل الذي يابتي في ذمهم فالجواب أنه من وجه السؤال
 الثاني وثالثه لا يجوز أن يكون وصفه لأنه أعرف من بيان قضا هذا القول المشهور
 ضم وأما سائر الألفاظ السكاكينية والمتضمنة تشبيهها بآب الفاعل وقيل
 للفقهاء في ذلك والجمع والواو الأصلية في المصطلح والمثل لأن الضمة هنا من الكسرة
 لأنها من الواو وقيل حركت بحركة الواو المحذوفه فإن الأصل استمر مع الكسرة في
 وقيل في الجمع فهي مثل تحت وفي كسرهما على أصل النطق الساكنين وفيها لأن
 أضربوا حان الكسرة في حركاتها تشبيهها بأدور وأدور وهو ضعيف لأن ضمها
 غير لازم وقيل أبو الفتح اسم ومنهم من يخلصها في ألفاظ الساكنين وهو
 ضعيف جدًا لأن قيل في ألفاظها في الأصل لا يندل عنها وأصل استمر وأما استمر
 فحكت الباء وأضمة ما قبلها فقلت القاء حذفت كلف الساكنين وقضت الفتحة
 والعلية أو وقيل حذفت الباء من الالف فقلت حذفت كلف الساكنين فقلت حذفت
 الباء كلفها مما كان قبل فلو لم يجمع قد حركت فينبغي أن يعود الساكن في الحذف
 فالجواب أن من هذا العلم كسرها حذفت فتوفي حكم الساكنين ولم يجر ذلك
 إلا في ضرورة سفر استند الكسرة في **يا صاحب** لم يتم العتبات
 فأعاد الالف لما حركت الميم حركة عارضة والصلوة مفعول وبالهدى متعلقون
 باستمر وأما الباءت العوض وهي تدخل على المندرك أي ما فوقه فليفتا في سبيل الله
 الذين سنوا الصلوة الدين بالآخر فإن ظاهره أن الآخر هو المأخوذ به المندرك
 فالجواب ما قاله الزمخشري رحمه الله من أن المندرك بالسنن من المتفقين وعطو
 بأن يفرقوا ما بهم من الشك في خلاصوا الأيمان بالله تعالى وسورة ويجاهدون في الله
 حق الجهاد وحذفت الباء على المندرك والسنن من المندرك عن الاستدراك
 يعني أنهم لما نزلوا إلى الدنيا والصلوة جعلوا من السنن من السنن لئلا يبدلوا
 ثم نسخ هذا القول بقوله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 محاركة ومطير هذا الذي سنه **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
قوله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 وهو راجع فأنها بغيره من سنن بقوله **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 السباب من هذه التفسير وقول الآخر **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب

قوله تعالى

وعشش في حركته جاسر أصدي **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 الفراب عبارة عن السند في زان سنن بقوله وعشش في وكبره **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
قوله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 تنقضا بالجنس النوام **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 اليربوع **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
قوله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 والنجح الزيادة على المثل والصلوة من اسم فاعل من استدرك فاعل من استدرك
 ولا يركون أنفعل للمطاوعة من فعل متعد ومنهم من يركون من الاستدراك
 والمثل على ذلك بقوله **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 فليل فاستدرك أنفعل للمطاوعة من فعل متعد ومنهم من يركون من الاستدراك
 ليس للمطاوعة بل بمعنى فعل الجرح **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 مستدرك على الجرح **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 من يقول أن كان الشئ لا يتعلق بشئ والنقد من مثله مستدرك على الجرح **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 عطية أن يكون الكائن اسمها في الخبر ونظيره فيقول الساب **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 انتقون من غير ذي شطط **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 من باب الاختصاص يجوز أن تكون الكائن اسمًا مطلقًا وأما من ذهب إلى أنه مفعول في ذلك
 الألفي شغل وأما شغلته بالبيت فليس كما قال لأن في البيت نقصان جعلها أشيا يكونها
 فاعل بخلاف الأبد والذوق ينبغي أن يقال أن كانت الشئ لثلاثة أحوال شغل بها
 أن يكون اسمًا وهي ما إذا كانت فاعل أو جرحه بحرف أو فاعل أو فاعل الشغل فيكون
 وإن شغل البيت ومن الجرح ما جرح **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 مصوب من غير العين طورًا **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 الرياح **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 وحال يتغير أن يكون منها حرفًا في الواقع صلح نحوها الذي كثر بدلًا من جعلها اسمًا
 سبيل من حذفت عاين سبيل من غير طول الصلة وهو ممتنع عند البصريين
 وحال يجوز فيها الأثران وهي ما تعد ذلك نحو من يدعى والجد من زعم أنها
 نأيد في الأبد الكرمية مثلهم مثل الذي ونظيره بقوله فاضل وأما مثل
 كصفت كانه فعل المثل والمثل يعني أو حذفت الواو من المثل هذا يعني القصص
 والنقد من قصصهم كقصص المسنود فليس من الأبد على مثال ذلك وقيل
 ولكن المثل بالضم في الأصل القصص وأما المثل في قول ضرب من المثل هذا
 القول الساب الذي من غير عن اسم من بعض الوجوه ولذلك حذفت على الخطأ
 فلم يبق فيقال **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 سوا كان إلى طب من مضمود أو مجموعا **قوله تعالى** **يا أيها الذين آمنوا** فاستدرك على المندرك والحق في الجواب
 على قصص الحذر وعلم الذي في محل خفض بالاضافة وهو موصوف للقصص
 للمندرك ولكن السواد من هذا المعنى ولذلك يدعى معناه في قوله فليس الذي يفرهم
 وقيل من فاعل الضمير عليهم جوازا والاولى أن يقال أن الذي وقع وصفه الساب فيهم
 الجرح كصفت ذلك الموصوف للندرك عليه والقدر من مثله كمثل الفنون
 الجرح المستوفى والجمع الذي استوفى ويكون قد روي الوصف مرة فاعاد الضمير

قوله تعالى

قوله تعالى

ضمائم

فلا بد من تأويله
فان اريد بالصود

لان

३.

وانا طاعت
كانت التي في ظاهر
كلامه اني انا في
كل يومين في شهر رمضان

مقام

الام قول طاهر مقتدر كقولهم اما الذين اسوت وجوههم الكفر اي ضيقا لهم الكفر وقد خفف
حيث لا قول كقولهم اما القتل الا قتال لهم لدمهم **قوله** كسر اي عواض الوالك
اي قتال لا يجوز ان يكسر الفلم كسر ولا ان يكسر الفلم كسر ولا ان يكسر الفلم كسر
منطق في الدار لم يجوز ان يتقدم لعمول ما بعد الفعل كقولهم اما كقولهم
فاما البيت فلا يقف ولا يجوز المضارع اما والفعل مجزول خبر ان كسر الفلم كسر ولا يجوز
خبر البيت وتكمل خلافا للضراوان وفي بعض ما صدر نحو اما عمل افعل فان كان كسر
في ان نفسه عند التمهيد برحمان وضعف في نفسه وان كان موزع التزموا فيه الزجر
ولما كان في موضع الرفع في قول النصب نحو اما العلم فعلم ونصب المنكر عند سويته على
الحال والعرف في قولهم اما الاضطرار فاضطرار على المفعول والظن والنصب في قولهم
المقدرا او ما بعد الفاعل ما لم يمتنع من ان يمتنع في قولهم اما علم او علم
له او فان زيدا علم لان لا وان لا يمتنع من ان يمتنع في قولهم اما علم او علم
فعل الشرط المقدر اليه ما يمتنع من علم او العلم في قولهم ويجوز ان يكون مستداق علم
خبر مستند في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
لان موضوع تقصير او فيها كلام طويل من هذا والذين في كل ربيع بالابتداء في قولهم خبر
قوله تعالى فيقولون انه الحق من ربهم انما هو كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
ساد مسد المفعول عند الجهور وسد المفعول الاول فقط والى في جوف عند الجهور
اي مفعولون حقيقة ثابته ولا حاصد الى ذلك لان وجود السببه في بعد ان كان في قولهم
العلم او الظن بوق الضمير في ان عايد على المشي ويصل على ضرب من المشي المفهوم من الفعل
وتكمل على ان كسر الفلم كسر في قولهم اما علم او علم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
منه في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
الى اذيه **قوله** ابو البقاء والظاهر في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به
اي في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
وتخوه له في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
الذي والجم بعد ما صدر وعائد في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به
او تبدل منه كقولهم الاشياء لان الرء ما اذى وان اخذت مفعول في قولهم خبره
فداخما بعن الذي لان ابد منه من قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به
في قوله اي بعد والى ان يغلب كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
واحد ليكون في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
منه كقولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
عند الجمع ومنه قوله يا حذر فغلب ما اذا بالسنو كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
فماذا استندوا بالسنو كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
ما تقدم في الضمير في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
قوله ولكن بالعنف حديثي **قوله** فاما الذي لان ما قيل لا يعلق الى معنى من علم او علم
ان ما اذا كان يكون نكرة موصوفة واشدد في ما اذا علمت اي في معنى من علم او علم
تقدم تاويله السادس وهو صافها ان تكون ما استغنى ما اذا علمت اي في معنى من علم او علم
يصلح ان يكون مثالا ولا يكون زائدا الاسما موصوفة او قبله جدا اذا علمت اي في معنى من علم او علم

مقول

قوله

قوله

ماذا المراد

ماذا المراد الذي يكون فيه وجه دون الان بعد الباقية احد في ان يكون ما استغنى ما
في قولهم فاما الذي لان ما قيل لا يعلق الى معنى من علم او علم
تقدم تاويله السادس وهو صافها ان تكون ما استغنى ما اذا علمت اي في معنى من علم او علم
يصلح ان يكون مثالا ولا يكون زائدا الاسما موصوفة او قبله جدا اذا علمت اي في معنى من علم او علم
قوله تعالى فيقولون انه الحق من ربهم انما هو كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
ساد مسد المفعول عند الجهور وسد المفعول الاول فقط والى في جوف عند الجهور
اي مفعولون حقيقة ثابته ولا حاصد الى ذلك لان وجود السببه في بعد ان كان في قولهم
العلم او الظن بوق الضمير في ان عايد على المشي ويصل على ضرب من المشي المفهوم من الفعل
وتكمل على ان كسر الفلم كسر في قولهم اما علم او علم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
منه في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
الى اذيه **قوله** ابو البقاء والظاهر في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به
اي في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
وتخوه له في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
الذي والجم بعد ما صدر وعائد في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به
او تبدل منه كقولهم الاشياء لان الرء ما اذى وان اخذت مفعول في قولهم خبره
فداخما بعن الذي لان ابد منه من قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به
في قوله اي بعد والى ان يغلب كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
واحد ليكون في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
منه كقولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
عند الجمع ومنه قوله يا حذر فغلب ما اذا بالسنو كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
فماذا استندوا بالسنو كمال ما يقتضيه من معنى المستد وان
ما تقدم في الضمير في قولهم خبره التقدير اما علم والعلم في قولهم به واما ان لا يتد بالانكسار
قوله ولكن بالعنف حديثي **قوله** فاما الذي لان ما قيل لا يعلق الى معنى من علم او علم
ان ما اذا كان يكون نكرة موصوفة واشدد في ما اذا علمت اي في معنى من علم او علم
تقدم تاويله السادس وهو صافها ان تكون ما استغنى ما اذا علمت اي في معنى من علم او علم
يصلح ان يكون مثالا ولا يكون زائدا الاسما موصوفة او قبله جدا اذا علمت اي في معنى من علم او علم

قوله

قوله

قوله

قوله

الضمير فيه يجوز ان يعود على العبد وان يعود على اسم الله فهو على الاول مصدر على الميعاد والمبدأ
يعني الوعد والولادة قال ابن عطية هو اسم في موضع المصدر كقولهم
كفر بعدد الموعود حتى **قال** وبعد عطية المايه الزايعه اي عطية المايه ولا يحسن
تدويره في ذلك الماوه تدل على الشكر والرياء وجمعه موافق وميثاق واستدراك
قال حملا على الدهر لا يذنبها ولا يسال الا تمام عهد الميثاق ويقطعون عطف على
ينقصون في صلح انصاف ومما هو صول وامر الله به صلحاً وعاد بها واجابوا باليقين
ان يكون ذلك موصوفه ولا يجوز ان تكون مصدرية يعود الضمير عليها الا عند
الحسن وابن السراج وفي مفعولهم يقطعون **قوله تعالى** ان يوصل اليه ثلاثه اوجه لصدورها
عن البديل من الضمير في قوله اي ما امر الله به من قول اموي القيس
قال ان ذكركم انما ذكركم تنقص عنهما احسنه وسوق **قال** اي من زايها
والنصب وقدره انما اصدى انما بديل من ما امر الله به لا يشتمل والثاني انه مفعول
من اخلص ففعله المجدد في ان يوصل وقدره عن ان لا يوصل وهذا بعينه جدا وان كان
ابو البقاء ذكره ونقصه عن عطف على المصدر اي في الارض متعلق بـ **قوله تعالى**
اولئذ هم في سرون كقولهم اولئذ هم المفلحون وقد تقدم ان يجوز
ان يكون هذه الجملة خبرا عن الذين ينقصون اذ جعل مستدرا وان لم يجعل مستدرا في مستاقته
فلا تخلصها حينئذ بالاراد لطلب الشيء مع الميل اليه وقد تحق ولطلبه في الواقع ليس
الى الله تعالى او غيرهما او من راد برادى طلبا صلا ارادوه مثل اقام المصدر الماوه
مثل الاقامه واصطفا اذ اذوا فاعتلت دعوى من خذوها ثانيا ليست التفتت حل في كسر
الشيء والرجوع بحمل الحاله الاولى والعهد في كلامهم على معان من الوعيد والصفاء والاكف
والاسم والحق والتقصان في ميزان او غيره **قال** حملا على ان سلب في الحس ان
اولا وهو خلقا اعتد وخسر الشيء بالفتح واحسنه في نصيبه والحسنان والحسن
والخسري كل معنى السلاك والامس طلب الاعمال من الا حق **قوله تعالى** كيف تكفرون
بالله **قال** كيف انتم سائلين عن احوال ديني لضمير عنى الامره وبنى على
اختلاف الحركات **قال** او شدة بخلاف حرف الجواب **قال** كيف تتبع الامرين فيكون شرط
تليس ولا يجوز بها خلافا للتكوين واذا ابدل فيها اسم او وقع جوابا لها فهو منصوب
ان كان بعد فعل متلطف عليها نحو كيف تفت اصحابا ام مستقيما وكيف سرت تقفون
لاستدراك الامرين نحو كيف تفت اصحابا ام مستقيما وكيف سرت تقفون
بما هو مستدرك في خبر مقدم نحو كيف تفت اصحابا ام مستقيما وكيف سرت تقفون
كيف وان يظهر واعلم اي كيف نوالهم وكيف في هذه الامه مضمومه على التشبيه
بالطوف عند يتوبه اي في حال كفر وان قالوا ما بين على القولين تكفرون
وصاحب الحال الضمير في تكفرون ولم يذكر انما اليقاع غير مذهب الاختصاص **قال**
والمتكبر من ندين كيف تكفرون وفي هذا التقدير نظير اذ ذهب مذهب بعض
الاستفهام المقصود به السجع او التوبيخ والافكار **قال** انما يحسنه بعد ان جعل
الاستفهام لانكارا وحذره انه اذا انكر ان يكون ككفر من حال يوجب عليها وقد عمل
ان كماله موجودا ببدله من حاله وانما يوجد غير مذهب الصفا كان انكارا
لوجوده على الطريق البرهاني وفي الكلام التفات من الغيبة في قوله واما الذين كفروا
الى اخره الى الخلف في قوله تكفرون وكسرت وفاء بدينه ان انكارا اذا توجه الى الخلف

نقل

نقل

نقل

كان بلغ

كان بلغ وكان يكفرون معناه لا ما صننا لان النكر الدوام على الكفر والمضارع هو المشي بذلك ولا
يكون ذلك توبيخا لمن بعد كسره كقوله تكفرون بالله بكفرون بايات الله
كفر بالذات **قوله تعالى** وقد يقرى بنفسه في قوله تعالى انما انتم بشر وانتم
معنى مجازا **قوله تعالى** وكنتم اهلوانا واحسا بالاولاد والحال وعلا من ان يصح
موضع اذ وجر **قال** كنتم اهلوانا في محل نصب على الحال ولا بد من انصاف وقد لخصه في
الماضي حاله وان الزحمت كوني فان قلت كيف صح ان يكون حاله او مضافا في قوله
لم يخل الوان على كسرت اهلوانا وحده ولكن على قوله كنتم اهلوانا في قوله
كانت في كيف تكفرون بالله ونقصه وحاله انك كنتم اهلوانا فلفظا في اصله وان
تجعلوا اصحابا فيستكمل بعد هذه الحاله ثم احيى في قوله **قوله تعالى** ثم جعلكم
بعضكم لبعضا مستقيما والمضارع والمستقيما لا هما الاضمار انهما حاله حتى يكون
فعلها صراوة وجودها مع حاله في قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
القوم كيف يكفرون وانما كسرت علمون بهذه القصة وبالله او باخرها في قوله **قوله تعالى**
ما معناه وهذا تكلف يعني تاويله في قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
ان الجمله مستندة في حكم الجمله لا في حاله ولا في قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
جملا مستندة اخبر بانها لا داخله تحت الحال ولذا لا يربطها بغير ما قبلها من قوله
نحو العطف وصيغة الفعل الساقية لاسيما في قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
على ما من التفتت ونحوه **قال** ان السواد اهل المؤمن الاول لعدم السابقين في
الاول والخلق والمؤمن الثاني الموت المحزون وبالحياه الثاني في الحياه في العيشة في الاول
على ما من التفتت والترجيح على هذا التفتت وهو صحت الاقوال ونوعه في لا يربط
وابن سبويه وجها في الرجوع الى الخبر ايضا متراج عن البعث والضمير في قوله **قوله تعالى**
وهذا لا يربط بالضمير في قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
وقيل على الخبر على الاعمال وقيل على المكان الذي سئل الله فيه في قوله **قوله تعالى**
على الاحوال الملوك عليه بالاحتياط يعني انما يخرجون الى حال الاولين كمنهم عليه
في استدراكه الاول من قوله لا يهدي **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
مبينا للمفعول وتقرى مبين العلم على حيث جاء وقوله القراء ان يرجع يكون فاصد
ومتعدا بفكرة الجوهري ومن التقدير وهو يرجع لان اصله اسم السيد مرجع لان
في الافعال السامعه لله تعالى فينبغي ان يكون هذا لئلا يتركب في المفعول لا حصل
الفواصل والمواضع جمع وقيل ان جمع على فاعلم السيد وسيا ولا يكون
ان يكون اموات جمع مستحقين كاقوال في جمع قتل وقد تقدمت هذه الماوه
قوله تعالى هو الذي خلق لكم من انفسكم اهلوانا **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
والشهور تخفيف واوه وفجر او قد يستدرك **قوله تعالى** وان لساني شهيد يستشعر بها
قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي **قال** وقد سكت وقد جفت **قوله تعالى**
قال ببناء بشرى رحله **قال** اذ انى ركب على حمله **قال** والوصول بعد خبر عن
ولكم متعلق بخلق ومعناه ما السبيبه اي لا حكم وقيل الملك والاباحه
فيكون تليسا خاصا بما يقتضيه في قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي
وهي في محل نصب مفعولها وهو حال المفعول بمعنى كماله على الجملة
في الزمان وهذا هو الفارق بين قوله **قوله تعالى** فاعلم ان الله لا يهدي

قوله

قوله

وفا

فان

فراق

فلا میراد

والبحر

بالحوافز

६६

ع

६५

۱۳۰

ولجمع

فَذِيرْ

في قوله **ما امرت بغيره** فافعل ما امرت به **ما** فقد تركت في امال فدان شب **ما**
فالتسوية اول وبالر مفعول ثاني والبر مفعول ثالث الصلوة والطاعة ومنه البر
والبريد لستقما والفضل مستدبرين على فعل بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره ايضا
ما لا امرت بغيره ان يكون **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ولد الغلب وسوق النعم ومنه قوله لا يعرف من البر اي لا يعرف دعاه صق
سورة والبر ايضا الفواد **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ما اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
في حين الانكار واصل يتسبون يتسبون فاعل بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وقد يطلع على الترك ومنه شوا الله فيفسرهم وقد يطلع على مقتضى
قال **ما** ومنه انما انما **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
قوله تعالى او انتم فتكونون الكفار **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
منها يتسبون والتسبون التتابع ومنه تلاوه القرآن لان الفاعل في قوله كل
تفسرها ببعض ومنه **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
الضمير على الواو والواو في قوله **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
قوله تعالى افلا تعقلون **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
حرف عطف وكذا تقدم ايضا على الواو ومنه **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
بالتاء خبر ومما قد اذ لك من حرف العطف فلا يتقدم عليه فيقول **ما** اي بغيره
بل افقد هذا اذهب الجرم من غير ان يحشر في ان الهوى في موضع غير منوي
بالتاء خبر ومنه **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
انما يتفكرون فلا يعقلون وكذا **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ووافق الجرم في موضع ياتي التفسير عليها ومفعول يتفكرون غير مضاف لان المعنى
افلا يكون منكم عقل وقيل قد يقرأ **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
المانع من الخطا واصل المنع ومنه العقل لا يشعير بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
من عقل الحيا والعقل ايضا ثوب موثقي **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ما اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ما كان منقول من اهل الطير يتبعه **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
قوله تعالى والذين آمنوا بالبر **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ولكن اعلم ان قوله **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وقد تقدم حقيقة ومناه وبالصبر متعلق به والبر للاستعانة وليس بيبس والمستعان
عليه حذوف ليع جميع الاحوال المستعان عليها واستعان بتعد بنفسه نحو واياك
نستعين ويجوز ان يكون البر الى اي متلبسين بالصبر والظاهر انه يتعد بنفسه
وبالبر تقول استعنت اليك واستعنت بالبر وقد قد مر ان البر للطلب والصبر
الحس على الصبر ومنه **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ما اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ان واسمها وجزمها والضمير في انما قيل يعود للصلاة وان قد مر ان لا امرت بغيره
منه راعه وهو نظير قوله واذا اذاجمته اولوا الفضلوا اليها اعاد الصبر على الخيرة

ان

قوله

قوله

قوله

قوله

لانا ام

لانا امه وانما كذا قيل ومنه نظير لان العطف بالبر **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
من الشيبين فهو نظيرها من هذه الجرم ويشيل يعود على الاستعانة من الفعل نحو اعدوا
هو امرت ويشيل على العباد والبريد بالبريد والصلوة وهو عائد على الصبر والصلوة
وان كان بلفظ المصروف وهذا السبب في قوله **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
انما لكبيره وقوله **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
والاعلى الخ شعور الخيتا مضوع وحارة لك وان كان الكلام مثبتا لانه في قوله
اي لا يشعير ولا الخيتا مضوع **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وتشوق والخيتا مضوع واصل الدين والسرور ومنه الخيتا مضوع **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
كانت خيتا مضوع على الماء وخيتا مضوع على الماء كانت الارض لينة وقال **ما** اي بغيره
ما اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ومنه بعضهم بين الخيتا مضوع **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
والصوت والبصر هو اعظم منه **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
موضع الجرم كانت الثلاث فاحسب على انه قام لما قيل انما **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
على القطع وقد تقدم معناه واصل النظم **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
احد من وعنده **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
حسابه وقوله **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وقال **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
النظم لمتوال اليقين فاحسب على استعانة النظم **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ولكن العرب لا يستعمل النظم لمتوال اليقين الا في مقام حرج الحسن والمثبات كالاثنين
والثلاث ولا يجزم فيقولون في رجل مني خاصر اظن ان هذا الشاة انما هو الذي
ان النظم على ما به وفيه جزم **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وغیرهما ان يفهم في الكلام **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
ابن عطاء وهذا السبب والثاني من التاويل انهم يظنون ملاقاته في جواب ربكم
ولكن **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
هذا اذا اعدت النظم في السبب على الارب **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
المقدرة في قول الاشكال او يقال انما بالنسبة **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وبالنسبة الى الثاني بمعنى اليقين وقد جمع في **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
والجزم في سلسلة خلات وان وما في جزمه ملاقاته مسدا لمفعول في قوله الجرم
ومنه الاول والثاني حذوف عند الاختصاص وقد تقدم حقيقة وملاقاتهم
من باب اضافة اسم الفاعل لمفعول واحد وخفيف لانه مستعمل في حذوف النون
للاضافة والاصل ملاقاتهم بهم والمفاصلة هنا بمعنى التلافي نحو عا قال الله
قاله لمرسوي قال **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
يعني ان الماده لانه انما تقتضي المستدرك **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
وعا قال **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
قال ابن عطاء ويصح ان يكون الملاقاته هنا بالرواية التي عليها اهل السنة وورد
سما متواتر الحديث **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره **ما** اي بغيره
مراجعون عطف على انهم وما في خبرها واليه متعلق برجعون والصبر على الامر

يكون مح

من غير ان يقبلها الا في حق من يصدق عند اهل وقا الكسائي اويل وقد تقدم ما فيه
ومنه من قال اصله اول مشتق من ايل وول اي رجع لان الانسان يرجع الى الله فحسب كذا الواو
والسنة ما قبلها فقلت الفاء وتصوره على اويل نحو مال ومويل واباب وبوب وبغوي
هذه الكسائي اي وجمعها لون والين وبندا شاذ كاهلين لا يبين نصيبه ولا علم
واختلف فيه فقلت الرجل قرأته كاهل وقيل من كان من يبعثه وان يكن من سامته
وقيل من كان تابعه او علي وينه وان لم يكن فبها منه **قوله** فان
الا لئني صلي الله عليه وسلم من امن به الى اخر الدهر ومن لم يؤمن به فليس به
وان لم يكن شيبا كافي لئب واي طالك فاحتمل فيه الخاء هاء هاء هاء هاء
ام قد هب الكسائي واي بكر اني سيد والي اسر الى ان ذلك لا يجوز فلا يجوز لله
صل على محمد واله بل وعلى ان محمد وهب جماعة منهم ابن السيد الجوابية واستدلوا
بقوله عليه الصلاة والسلام ما صل فقلت يا رسول الله من ذلك الى كذا في اليوم يومه
واستدلوا بقوله اني طالك **قوله** لا اعم ان العبد ينزع رجلا فانه حلال **قوله**
قوله وانصر على الاصلين وعابد الله اليوم **قوله** وتقول قد بد **قوله**
ان الفاء روي الحاشي حقيقة والذي **قوله** الى كذا في حقيقة **قوله** واختصوا ايضا فيه
هل يضاف الى غير العتق فيقال الى الدينه والمكة فتعبر لجمهور وقالوا لا يخفى قد سمعنا
في البلدان قالوا اهل المدينة والالدينه ولا يضاف الا من اقدمه فخطه فيقال الى
الاستكان ولا الالحام وهو في الاسماء اللاتمة ولا يضاف الا من اقدمه فخطه فيقال الى
ما اختص به من الاحكام وروى اصل الذي هو اهل هذا طر في المواقب اهل اهل المال الذي
هو السرا ب فليس عاخي فيسوي في سعيه اهل اوله ونسبه اويل ليس الا نحو ما واموال
ويويل **قوله** تعالى في عود حقير الاضافه لئلا ينصرف للجمع والتعريف فاحتمل
منه هل هو عود حقير او علم حقير فان يقال كل من ملك القبط ومصر في عود مثل كسري
لكل من ملك القوس وقيل كل من ملك القوس والقبيل لكل من ملك اليونان وقا
الزخشي في عود علم لمن ملك القوس والقبيل لكل من ملك اليونان وقا
تقوى فلان اذا عني رجيح وفي بعضهم قد جاء موسى الكليم فترا في **قوله**
قوله اتقوا قلوبكم وقلوب الذين هم قلوبكم **قوله** اتقوا قلوبكم وقلوب الذين هم قلوبكم
الجو هو ان الله مشتق من قلوب العتق فاستدلوا بالاعتناء الفاعل عنه وقد تقرر وهو ذو
اي دهاء هو كل من في الحسد فاقترع عود هذا الامه لان ربيد معي فاقترع الزخشي
المتقدم **قوله** يسومونكم سوء العذاب **قوله** يسومونكم سوء العذاب
اي حال كونهم سجين ويجوز ان يكون مستانقه لغيره الا حذر بذلك وان يكون
خبايه حلالا فغيره قالوا ان عظيم وليس بظاهره فبطل عن خبره بابتداء خذوف
اي هم يسومونكم ولا صاحب الله ايضا وكم مفعول اوله وسوء العذاب فانيات لان
سام يتعدى لثلاثين كاعطاء وتنفذ اوله كذا او ان من اياه او كلفه اياه **قوله**
قوله غر ويزكثوم **قوله** اذا ما الملك سام الناس خفسا **قوله** اذا ما الملك سام الناس خفسا
قال الزخشي فاصل من سام السكونه اذ اطلبها كاتبة بمعنى يعقوب العذاب ويريدون
عليه ويتصل اصل السوء باللام ومنه سام ومنه سام ومنه سام ومنه سام ومنه سام
الرعي والعق يدعون تعذيبكم وسوء العذاب لانه واظنهم وان كان ظاهرا كان ابحر

قوله

قوله

بالامنة

بالادب الى سائر السوء كل ما يعال الانسان من امره ينوي واخرى وهو في الاصل مصدر وينوي
بالالف قال تعالى اسأوا السكواي واجاز بعضهم ان يكون سوء نعمت المصدر مخذون
تقديره يسومونكم سوءا سيبا كذا فاقترع وقال ايضا ويجوز ان يكون بمعنى سوم العذاب
كانه يريد بذلك انهم منصوب على نوع المصدر نحو فقد جيلوا الان سوء العذاب
نوع من السوء **قوله** يسومونكم سوء العذاب **قوله** يسومونكم سوء العذاب
وتفسيره ما على جريان احدهما ان يكون مفسو له ليجل قبلها وتفسير ما على جريان
احدهما ان يكون سببا بقدر فلا محل له احدهما ان يكون من الاعراب كانه قيل كيف كان
سومهم العذاب فقلت يجوز والثاني ان يكون بدلا منها **قوله** فقال
قوله متى تاتانا لم ينال في ديارنا **قوله** متى تاتانا لم ينال في ديارنا
العاطف ويحتمل ان يكون حالا ثانيا لا على ارباب لال من الاولي وذلك على اري من يجوز
تعدد الحال وقد منع ابو البقاء هذا الوجه محتمل بان الحال مستترة المفعول به ولا يعمل الفاعل
في مفعول على هذا الوصف وهذا منه على احد القولين ويحتمل ان يكون حال من فاعل
يسومونكم وقيل يجوز بالتخفيف والاولى قوة الحق عتق لان الذي عتقك فانه قيل
لم لم يوت بواب العطف كما اني ساقى سورة ابراهيم عليه السلام فالحق ابا ساقى
ههنا التفسير كما تقدم وفي سورة ابراهيم عليه السلام فالحق ابا ساقى
وقيل يجوز ان يكون الواو تاريد فيكون كالتعريف **قوله** يسومونكم سوء العذاب
الواو بقوله **قوله** فلما اجرنا ناسا من بني اسرائيل **قوله** فلما اجرنا ناسا من بني اسرائيل
الى المملكه العترة وابن المصام **قوله** فلما اجرنا ناسا من بني اسرائيل
المذبح لاحاديد السيل في الارض وابتاع ابن برجه الى اهل مكة فترد لا راما الواو
والبا حسا تقدم والاصل ابتادوا وابتاع في يدك حرف العلة لتطو في بعد الف تاريد
والتراوهم الاطفال وقيل الرجاء وعرفتم بالان اعترى رابعا كانوا وقوله
وسمخون عطف على ما قبله واصلهم يسلمون فان عمل يخفف اليه بعد حدثت حرمتها
وقد تقدم ميزانهم في سيقون والمعاد بالنسب الاطفال كاتيل في الانبا ولا مر الشا
الظاهري ان من واد ظهورها في مواد ذرو مستوان وسوءه قال ابو البقاء هل ساجع
سوءه ارجع امواه من حيث المعنى قولان ويحتمل ان يكون اشتقاقا من الشيبا
قوله وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم **قوله** وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم
في الفعل نحو بليت ابلوه ولينبؤ ذلك فابعدت همزة والبلا يكون في الخير والشر قال
تعالى وينبؤنك بالخير والشر فتشبه لان الاشياء امتحان فيتحقق اليه عيبا بالخير ليشتكر
وبالشر ليقتير او قال ابن كسب انبلاءه وبلاءه في الخير والشر
جز الله بالخير ان سافلا **قوله** وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم **قوله** وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم
الفتن وفيه الاكبر في الخير والشر في السوء بليت وفي الاخر ان يكتسبه
ولم يشره قاله النجاشي سافلا في قوله وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم ان يكون اشبه
الا بجا وهو خير محبوب ويجوز ان يكون اشتقاقا الى الذبح وهو شر مكرهه وقال
الزخشي والبلاء الحنة ان اشترى بذكره لصنع فوعون والنجاشي ان اشترى به الى الا بجا وهو
حسن وقا ابن عطية ولم اشترى قاله المصنف اذ هو خير فهو كخبره كانه يريد
انه اشترى به الى مجموع الا بجا والذبح ولا شرا قال بعده ويكون الياني الخير
والشر وهذا غير بعيد **قوله** ان الخير ونكته **قوله** ان الخير ونكته **قوله**

قوله

قوله

ها

قوله تعالى
قوله تعالى

قوله تعالى ومن ركبكم متعلق بسلام ومن لا بد القاء مجازا وقال ابو البقاء هورن رفعه صفة لسلام
فيتعلق بخبر ومن في هذا القول من حيث انه اذا اجتمع صفتان احدهما صيغة والآخرى
مؤنثة فثبت الصريح حتى ان بعض الناس جعلوا **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
معناه مستوفى اول السورة **قوله تعالى** واذا قرعنا بك الحجر انما هو ان الباء على بابها
منكونا داخل على الالف فكأنه فرق بين كاي فرق بين الشليلين بما في سبطيهم ما وقا
ابو البقاء ويجوز ان يكون المعدل في قوله **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
الحي يكون بمعنى وجازا في بابي اسر است الحجر وينتدب من الاول ويجوز ان يكون
الاب للتبعية اي بسببكم ويجوز ان يكون المحال من الحجر اي من مناه يتكلم بك ونظيره
الزخشي يقرئ الشك **قوله تعالى** تدوس بنا الحجاج والتربا اي تدوسنا وكذا ونحن
يا كسوبا **قوله تعالى** ابو البقاء اي من ركبكم متعلقا بسلام اما كما تقدم او مقارنه
قلت واي صاحب الجواز اياها كما تقدمه وهو لم يكن مقبولا الا ان كان حال كونه
سالكين وقال ايضا وتكررت في موضع نصب مفعول ثان لمفعول اول والباء هتاف
معنى اللام وفيه نظير لانك على تقدير تسليم كون الباء بمعنى اللام فتكون لام العلو والمؤنث
بلام العلو لا يقال انه مفعول ثان لم فعلت ضربت **قوله تعالى** لا تقولوا نحن ضربت
لاثنين احدهما بنفسه والاخر جوف الحجر والفرق واحد وهو الفصل والتميز
ومنه ومن انا في قوله اي فصلت هـ وبني ناه بالبيان والفرق ان فرق اليمين بين الحق والبا
ورق الراس لو منحصر والجو اصل الشق الواسع ومنه قوله لمشق او سهار الخلف المتقدم
في النبي في كونه حقيقة في المسامحة خلافه ياتي حقيقة في موضع ويقال الحجر الماصد ملحا
قوله تعالى قد عايناه الاسرى من بني فزارة الى موضع ان الحجر الماصد ملحا
والفرق الراس في الماصد من بني فزارة الى موضع ان الحجر الماصد ملحا
عنق من عروق وعروق **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم
ونظير على القتل ياتي نوع كان **قوله تعالى** يا ليت نيس عوفة القوا بيل **قوله تعالى** ولا يصل
نفسه ان القائل كان في يوم السلا عام الحظيعوت ذكر كان او اني
ثم جعل كاسل تفرقا **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم
بنيهم لم يصيب راسا **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم
في جمل نصب على الحال من الفاعل والعامل انكوتنا ويجوز ان يكون حالا من مفعول
اجتنابكم والنظر في حال ان يكون بالضم لانهم كانوا يبصرون بعضهم بعضا القوم وهم وقيل
ان الفاعل من انكوتنا انما ينظرون واليه وان يكون بالضم لانهم كانوا يبصرون بعضهم بعضا القوم وهم وقيل
وانتم محال من ينظرون نظروا ولم يذكروا مفعول **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
وما كان مسئلة فلاش وقواه الباقون واعيدنا بالفت واختار ابو عبد الله في قوله اي عسرو
ورعها بان الموا اعتدنا انما تكون من السبب اما الله عز وجل فهو القوم وبالنوع
والوعد وعلى هذا الوجه ان نحو وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات وعد الله وعدهم
الله وقابل في مرجح القوا اي عسروا ايضا فان كانا هو اللفظ في وعد الله وعدهم
وليس فيه وعد من موسى فوجب حمل على الواحد لفظا هو الضم في ذلك جماعا جمل من القوا
عليها وقيل **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
اكثر ما يكون من الخلق من التكاثر في وقتنا من قول اي عسروا في حاتم ومكي
بان المتكلم هنا محو يعني ان موسى نزل في قوله لا تزام الوفا بغيره اهدى لو عد الله

قوله تعالى
قوله تعالى

قوله تعالى

قوله تعالى

قوله تعالى

اورانه وعدان يعني بما كلفه ربه وقال مكي الواعده اصلها من اشن وقديا في معنى فصل
نحو طارفت النفل فجعل القوافي بمعنى واحد والاول احسن ورجح قوم واعيدنا بالفت
الكسبي وليس قول الله وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات وعد الله وعدهم
انما هو من باب المواثيق وليس من الوعد في بني واما هو من قولك موعده يوم كذا
وموضع كذا والفتيخ في هذا واعيدنا وقال الزجاج واعيدنا بالالف جيد لان الالف
في القبول بمنزلة المواثيق فمن الله وعد من موسى في قوله **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
وقال مكي ايضا لا اختار واعيدنا بالالف لان الله يعني وعدنا في احد بعينه ولا في
لا بد لموسى من وعدنا بقوله يقوم مقام الوعد فثبت المعنى عليه ووعدنا في احد بعينه
مفوض مفعول اول وانما يعان مفعول ثان ولا بد من حذف مضاف الى تمام اربعين
ولا يجوز ان ينصب على الظروف لفساد المعنى وعلامة نصبه الباء لا فخر
محوي المذكر السند وهو في الاصل مفعول اسم مجرور به هذا الفصل من العود ولذا
اغرب بعضهم بالحي كات ومنه في احد القولين **قوله تعالى** وماذا يدري السوء مني
قوله تعالى وقد جاء في حد الاربعين **قوله تعالى** لكسبو النون وليس نصب على التميز والعقود
التي هي من عسروا الى استعانت واحد عسروا بشقه عسروا كل ما تم في امر واحد
منصوب وموسى اسم اعجمي غير منصوب وهو في الاصل على ما قاله مكي
والا صل موسى بالسيف لان ما لم يسم فاعلم له موسى والسيف يقال له سيف فثبت
الرب فقالوا موسى قالوا وهل لقيه الا نكروا عن عندنا ونحوه واختلاف في موسى
هل هو مفعول مستقيم من اوست راسه اذا حلقته فهو موسى في عطفية هو مفعول
او هو مفعول مستقيم من ما سوس يلبس اي تجرد في مشيئة وتحت فقلت الواو الب
واو الانضمام ما قبلها كونه من اليقين انما هو في موسى المجدد الذي في الاله الحق
لا يات بحول وتضطرب عند الحق **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم
اشتقاق لانواع **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم
معناه عمل وجعل نحو وقالوا اختار الله وليا بعضهم **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
صالح فبهما كسب فيقيدان لواحد واختلاف في اخذ فبيل هو اخذ من الاخذ
والاخذ اخذ الا في حيزه وصل والثانيه قال الكل فاجتمع ههنا ثابتهما
ساكنه بعد كسبه فوجب يا كاسان فوفقت الباقين انما هي في باب الالف
ثا وادعت في نا الا فتعال كاستر من اليسر الا ان هذا اقليل في باب الالف
نحو اكل من الاكل واتر من الانسار وقال ابو علي هو اخذ فبيل هو اخذ من الاخذ
قوله تعالى وقد حذرت جمل الى جنب عزها **قوله تعالى** كاخوض القطا الطوفان وقال
تعالى لا اخذت عليه اجر او هذا السهل القولين والقوا على اذ غامر الدال
في التالف من جملتها وابن كثير وعاصم في رواية حفص بالاطهر
وهذا الخلاف جازي المنصور **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام **قوله تعالى** من ركبكم
للمسألة لا على الاختار كان بعد المواثيق **قوله تعالى** من ركبكم متعلقا بسلام
يتعلق باخذ ثم لا بد القاء الغايه والضمير يعود على موسى ولا بد من حذف
هـ من اي من بعد انظار او ضمير وقال ابن عطية يعود على موسى وقيل على انظار
للتكلم وقيل على الوعد في كلا من بعض من استشهد فان حوالا وقيل يعود على انظار
بعض من يعود على موسى من غير تقدير مضاف في ذلك غير مشهور **قوله تعالى**

فنا

موزان

وَقَدْ

31

حذوف ۹۹

وفاقی

مؤلف

وفا

مقدّم القضا

والمفعول المحذوف اي كوا من اهل بيتا وهذا غير مرفوع لان كيف بين بنى لم يحذف
قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تعد ولا تحصى
الاول والعقاب المحذوف اي من نعم الله وان يكون ذكره موصوفه فالجمله لا محل لها على
الاول والعقاب المحذوف اي من نعم الله في الكلام في العباد كما تقدم وان يكون مصدر
والجمله صليها ولم تحذف الى العباد على ما عرفت **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
المفعول اي من طيبات منزهة **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
ونظرون في محمل النصيب كونه خبرا كانوا او قدم المفعول انفسا لا اختصا من النظر
بهم وان لا يتعد اهم والاشد ان في ذلك واضح ولا بد من حذف جمل قبل قوله
واستعملوا في تقديره ابن عطية فقصوا اولهم فصاروا بالشيء وقال ان تحتري
تقديره فظلموا فانان **قوله تعالى** واخذوا هذه النعم وما ظلموا فانا خسرنا الكلام محذوف
لدا لا وما ظلموا فانا خسرنا **قوله تعالى** هذه النعم هذه منصوبه عند سبب وهي الظرف
وعند الاختصاص على المفعول به وذلك ان كل ظرف مكان مختص لا يتعدى اليه
الفعل الا ان يقول صليت في البيت ولا تقول البيت الا ما استثنى ومن جملة ما استثنى
دخل مع كل مكان مختص نحو دخلت البيت والسوق هذا من باب سببونه وقال
الاختصاص الواقع بعد دخلت مفعول به كالمواقع بعد دخلت في قولك دخلت البيت
فلجاء دخل مع غير الظرف بقى نحو دخلت في الاماكن **قوله تعالى** والذين يفتنون
اي جزى الله بالخير ايات ما فعلوا بكم **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول
لبنه وعطف بيان كما تقدم والضمير في انفسهم من انفسهم اي جوفت نفول
فريت الما في الخوف اي جمعهم واسم ذلك الما في بكسر التاء والمفرد الجنبه العظيمه
وجعلنا من ذلك الاصل اسم للكان الذي يجمع فيه القوم وقد يطلق عليه جمل او قوله تعالى
واكل القترية جمل الوجي بن وقال **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول
وتستعمل في كل واحد منهما **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول
وهو جمع اجزاء ابوبقيت وهو ابلغ من السجود ونحوه ان جمعه على فعل فسر
من ذلك العذر ليس في جمعه على قول وفيه نظر واصحاب باب بوب لهم ابواب
وقد جمع على ابويه لانه رواج الكلام قال **قوله تعالى** حطه وري بالرفع والنصب في الرفع
بجاء الخط الجوهري البير واللبس **قوله تعالى** حطه وري بالرفع والنصب في الرفع
على ان خبره ليس المحذوف اي ملئت حطه او امر ان حطه قال **قوله تعالى** حطه وري بالرفع
والاصل النصيب يعني حطعت في ثوبها حطه واما رفعت ليعطى معنى البيان
كقوله **قوله تعالى** حطه وري بالرفع والنصب في الرفع حطه وري بالرفع والنصب في الرفع
على اصله صير اجعل من باب سلام عذب ويكون اجعل في محل نصب
بالقول وقال ابن عطية وقيل امره ان يقولوا فيها مرفوعه على ابراهه هذا الظرف
يعني على الحكايه فغير هذا يكون محذوفها من غير تقدير شي معاني في محل نصب
بالقول واما ما في النصيب **قوله تعالى** حطه وري بالرفع والنصب في الرفع حطه وري بالرفع والنصب في الرفع
امر وان يقولوا الا الله لا الله لا يتوهم وحكي قولن بعناه ثم قال فليست الا انوال
ينقص النصيب الا انه اذا كان المعنى على ان الما مرفوعه لا يعلى ان يكون بند اللفظ

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

الخاص

الخاص بل اباي بني ينصت خط الخطيه فكان ينبغي ان ينصب ما بعد القول مفعول به عن
قل ان يدخر المعنى قال الما هو من جنس الجنور وقال الخا من الرفع اول ما حكي عن العرب
في معنى بدل قال **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
ويخصصه كقوله **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
عن هذا او بدله ويجد من ابن سعيده قالوا حطه ينصب على الرفع يعني ان الله نفسي
قال **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
وقال ابن ابي عمير حطه بالنصب وجرها وجهان احدهما ان مصدره ثابت عن الفعل
نحو ضرب يارب والى فان يكون منصوبه بالفعل المصغر ومنصوره في محل نصب بالفعل
في وجه الرفع في على الاول منصوبه بالفعل المصغر ومنصوره في محل نصب بالفعل
ورجح الزحبي في هذا الوجه والحطه اسم للمصغر من الحط الحط الحطه والمصغر وفيه
هي لفظ امساوي لا بدري معناه هي او قبل هي السويه وانست **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
هو نحو وزم في جواب الامر وقد تقدم في خلاف هذا الجان من غير الجملة واسترط
محذوف اي ان يقولوا انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم وهو جار على ما تقدم من قوله
واذ قلت وينصيب سبب المفعول بالياء والياء خطا يا مفعول الم اسم فاعلم
فالتا ان نصيب الخط يا والياء ان تانيدتها غير حقيقي وللنصب ان نصيب بطلون
وفى ينصيب سبب المفعول بالياء والياء خطا يا مفعول الم اسم فاعلم
التا ان نصيب الخط يا والياء ان تانيدتها غير حقيقي وللنصب ان نصيب بطلون
قالوا لان الزم حرف يفتن من الهمز واللام والفاء عذر ان الاضعف يدغم
في الاقوى من غير عكس وليس فيها ضعف لان الحروف اللام والفاء عذر ان الاضعف يدغم
وقد طول ابو البقاء وغيره في بيان ضعفه وقد تقدم جوابه **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
خطا يا مفعول منصوب بالفعل بطلون او مرفوع حسب ما تقدم من القواات
ومنه ان يرفع انوال اخرها وهو قول **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
بما بعد الكاف ثم عطفه لانها جمع خطيه مثل صحيفه وحجاب فتكون كيت على حالها
لوجب قلب الياء همزة لان مدة فعلها فعل فاعلم انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
فتن من ذلك تيدلا يجمع همزة تان فان قلت فقد مر اللام واخر عنها المكونه فصارت
خطا يا فاستقلت الكسرة على حرف فتقبل في قبليه وبعد ياء من جنس الكسرة
فقبلوا الكسرة نحي فتكون حرف العلة وانفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
بمعنى بين الغيبي فلا يستقل ذلك فانه المسمى بشيئ - الالف فكان احسن
ثلاث الفات بطلون المسمى بالالفه واخره مفعول فيقبل العكس فبطلون خطا
على وزن فعلا فبطلون انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم والفاء والياء ابدا
المسمى باهكذا **قوله تعالى** انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
الرافض ان خطا يجمع بين الاقوى منهما مكسوره ووجه المصغر عن ابوالقاسم
في خطيه فهو مثل صحيفه وحجاب فاستقلت الحرف بين الهمزة وبين فقبلوا الهمزة
الاولى الى موضع النان فبطلون انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
الياء بعدها انفسهم قالوا في الالف وما استثنى فبطلون انفسهم بطلون انفسهم مفعول مقدم
منها يالا ان المسمى من المسمى فاستقلت الحرف بين الهمزة وبين فقبلوا الهمزة

قوله

قوله

نقلبت

مؤلف

المترى قال **قال** فالصفت عصاها والنفس النوا **قال** كافر عينا بالادب الصاغر **قال**
وانشئت العصا بين الغيوم اي وقع الخلاف **قال** اذا كانت الحيا وانشئت العصا
حسبك والضحك سبقت **قال** الضرا اول الحن سمع بالعراق هذه باليتا والبحر
والفني لم يرد ومن الحن **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
ولا بد منه فكيفه فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
الموجوده مما داخل على كذا وقت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
بفول حذفت الفاعل الاول للدلالة الثاني عليه وحذفت الفاعل الثاني للدلالة الاولى
غلب ما ولا حجة تدعو الى ذلك بل يقال حذفت الفاعل وما عطفيه وجعلها
الزحني جواب بينه وبينه **قال** او كان ضرب فحسب **قوله** **قال** فاحسب
هذا ايضا فحسب لا تقع الا في كلام بلع وكانه يريد نفس المعنى لا الاعمال
والانجاء الا لشئان والفتنة ومنه **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
انجست فحسبها يعني **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قوله **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
محول على الشيء وليس معنى حذفته اذ لا واحد من لفظه وكذلك من ذكره اشان
ولا يصف فلا يشتر لا تشتر ان يذكر المعنى فحسب **قوله** **قال** فاحسب
ولا يقال ان ارجله ولا اثنت اسواه الا ما خافه اقلها **قوله** **قال** فاحسب
قال كان خصيصه من البدول **قال** طويلا **قوله** **قال** فاحسب
الفتنة وحسب اشان واشتت في العدد المركب ان يكون باختلاف كابر
لخواتم اقلها كذا حذفت توما ما حذفت في المعرف عند الاشارة وهي
البون فاشبهها العرب بغيرها كالمشتر بالالف فحسب **قوله** **قال** فاحسب
فحسب لشر لا منزلة في الدنيا فحسب ولها احكام كثيرة وعين عيش وقوت
فحسبه بكسر السين وهي لغة فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
بالكسر سبيل الخفيف **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
الا عشر عشرة بالفتح والعين اسم مشتركة بين عيني الاشياء وعين المب
وعين السحابة وعين الذئب وعين المنيان والعين المطاير **قوله** **قال** فاحسب
والعين الفتى في المزاره **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قد تقدم الكلام على انه اصل الناس **قوله** **قال** فاحسب
انه جميع الجمع من غير تكسير **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
بدل من الكسوة كما بدلت في اسكاري من الفتحة وبيان نحو بر الجف فحسب ان ش
الدهن في السور المذكورة **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
هنا موضع الشرب لا فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
لا يشتر كسر الفاعل **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
المفعول به **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
تقديره وقتلهم **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قوله **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
عليه وهو من باب عمل الثاني في حذف من الاول والتقدير كلوا منه ويحسب ان يكون
لا يبتدأ الغاية وان يكون للبعيض ويحسب ان يكون مفعول الا كل واحد فاذن ذلك مفعول

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

الشرب للدلالة على ما والتقدير كلوا المن والسلوى لتقدمهما في قوله وانزلنا عليكم
المن والسلوى واشربوا ماء العيون المنجورة وعلى هذا فالحسب والمجور يحتمل فلفظه
بالفعل قبله ويحتمل ان يكون حاكما من ذلك المفعول المحذوف فينقلق في حذف
وفيل المواد بالانزاع الما وحده ونسب الاكل اليه لما كان سببا في شربها فكل
وحسب فحسب من باب فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
وهو يحتمل ان يكون من باب فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
وقد تقدم بيان ذلك **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
تعينوا فاستشهدوا الصفة على الياء فحذفت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
وهي الياء او لما تحركت الياء وانفتحت ما قبلها فحذفت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
الاوولى وبقيت الفتح على الياء **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
استشهدوا الصفة **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
حسب والعنى فيما يدرك **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
عنا ومعنا وليس عني اصله عني فحسب الواء لا تكتب ما قبلها كرضي
من الرضوان للنبوت العنى وان توهم بعضهم ذلك وعنى ما قبلها كرضي
يعيش عني وليس عني مفعول ما عني فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
ويحتمل ذلك ثم اخص كل واحد بتوهم ونفاه عني عني ما عني او اسند
ومنه العنى سبب من نفس الصواب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
من معناه **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
لان معناه فحسب من معناه **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
ثم ولستم مدبرين **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
الخصص كافتحهم **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
فناوكم لانهم كانوا ايتوا من فيه فحسب **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
ان يعلق بتعشوا وهو الطامس وان يعلق بتعشوا **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
لن يضر على طعام واحد **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
وقد تقدم الكلام على **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
لان المواد بالواحد **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
اولا من ضرب واحد لانها من طعام **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
لانهم لا ينفرد الاما العنا **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
اولا لانها كانتا **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قالوا انهم من ضحى ان يكون مشركين في شرب واحد فلا يحسب فحسب بعضا ولذا
كانوا هم اول من اخذ الخدم والعبيد والطعام اسم لكل ما يطعم من ما كوك
وسنوب ومنه ومن لم يطعمه **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
بالبر والفتوى في حديث الصدقة اوصاها من طعام اوصاها والطعم فحسب
الط المصدرة او ما يستعمل من الطعام او ما يورد به الذوق بقول طعمه
وبعضه الشئ المطعم **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قوله **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قوله **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت
قوله **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت **قوله** **قال** فاحسب الفاضل على كذا وقت

قوله

قوله

ق

[illegible]

والثاني

والثاني انه اقرب لكم لانه في الدنيا خلف الذي هو خير فانه بالصبر عليه يحصل نفعه
في الاخره الثاني قول علي بن سليمان فادع في قناره لاهنك الموت ويدل عليه
قوله من هذا الصنف اذنا بالهز انك انت ان اصله اذن من النبي الذي ان الذي
نظمت بان اخرت اعني الى موضع اللام مضى اذ هو فاعل كاستخدم ووضعت افسه
وقد تقدم نعت الا سبيل ال واذ في خبر عن سوي الجمل سوي وعابده وكذا هو خير
ايضا صله وعابده **قوله في** مصر اقراء الوجه صور مؤننا وهو خط المصحف
فقال انما امر قارب سوط مصر من الامصار فذلك هو في مصر في امروا بمصر
بعينه وانما صنف في الحقه بسكون وسطه كيت ودرعد واستشعر **قوله**
قوله لم يسلخ بفضل مبردها **قوله** دعد ولم يشو وعذ في القلب **قوله** جمع بين
الامسكون او صور ذهابا بابه الى المسكان وقتر الحسن وغيره مضى و
وكذا لك جي في بعض مصاحف عثمان ومصحف الى كانهم عنوا مكانا بعينه
وقال الزمخشري انه موب من لسان العرب وان اصله مصر اه فغير
وعلى هذا اذ قيل بان علم المسكان بعينه فلا ينبغي ان يصرف البسته لانضم
اليه فو نظير ماء وجوس وحصى ولذلك لا يجمع في مصر على صفة في قوله
ادخلوا مصر والمصري اصل اللغة احد الفاضل بين الشبان وعلى غناه
هو انهم اذ التوا ببع دار قالوا استري فلان الدار بصور هاء اي حدود هاء
واستبد **قوله** وحمل الشمس مصر الاضباب **قوله** بين الزيار وبين النيل قد فضلا
قوله ما سبانه ساني محل فصب اسمها لان الحذر في الحار في قبل وما
بمعنى الذي والعابده خذوا في الذي الذي سموه قال ابو اليضا ويضعف
ان يكون ذلك موصوفه يعني ان الذي سموه بني معاني فلا يخف ان مجابوا استي
بهم وقتر سليم سئل نعم وبني ما خوزه من ساك يا كالف قال حين رضي الله
غناه **قوله** هذا الالف منقلب عن يا او او لقولهم يسايلان ويسايلان او عن غيره
اقوال الثلاثة سباني بيان ان بيت الذي كان في سورة الماعراج **قوله** في
ضربت عليهم الذلة والمسكنة ضرب مني للمفعول الذلة في مقام القاع
ومعنى ضرب منك اي الاسوها وضعت عليهم سباني ضرب القاب قال الفزاري
قوله من بيت عليك الفكيوت بسباني **قوله** وقصص عليك في الكتب المنزل **قوله**
والذلة الصغرى والذلة بالضم ما كان عن قس وبالكس ما كان بعد شتما من
من غير شرفا الى اعنف والمسكنة مفعول من السكون لان السكين قليل الحركة
والهنيئ من ما من من الفقص والمسكين مفعول منه الا ان هذه الكلمتين
في اشقياف هذه الكلمتين فلو امتسكت بتمسك فهو متمسك وذلك ثابت
سباني فمعدل ومدرع من السدل والدرع وذلك لا يدل على صلاته لان
الاشقياف في ماضي بالزيادة وقال الاعراب في قوله ضربت عليهم المسكنة
فالميم في ذلك ثم ابداه **قوله** في اوبار الف يا كذا عن او لقولهم يا عروج
منزل قال يقول قال عبد الله الصلاه واسلام ابو يوسف على
المصدر من ابو اوبار عرجو واستشعر بعضه ههنا **قوله** ومنذ او هم لان
قاربوا بالنزاع وبالسبيا **قوله** وابيت بالملوك مضى **قوله** ومنذ او هم لان

قصیدہ

५३

فولملا فولملا فولملا

ضی

واصله

فولان
فولان
فولان
فولان

و ما عذر من الاحوال في غلظة تركها فاجاب
ان من كان له العزة فستعجز مع عزة الدنيا في حصره

لات

لم قبل استنبوه واصل التوبة ما يخرج منه اقل القليل وقيل التوبة هي انما
لست وطوبى لمن لا يات بها اما غير لون ولا عاصه مفسر فاعين من لا يات بها ثم قال قلت
لكنه ايها اهل العلم على شرط التوبة ووجه اخر هو ان لا يقصد معنى الاصل والكنهه
قصد وصف التوبة بالشدة كان في قول السبكي في قوله الجار والمفعول استنبوه
وهذا كلام حسن جدا لان يكون التوبة محو عن القلب فيكون التوبة محو عن القلب
من الامور الخفية او من العيوب وكلاهما محو عن القلب والباقي وقيل قساره
قوله لا يفسد منه الكلام الام لا يفسد منه على اسم ان لا يفسد منه الجار والمفعول
وهي بمعنى الذي في محل النصب ولولم يفسد منه الجار لم يفسد منه الكلام على الاسم
لن لا يتوالت حرفا فوكيد وان كان الاصل يقتضي في ذلك الضمير في قوله يعود على
ما حمل على اللفظ قال ابو البقاء ولو كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
هذا الذي قاله في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وقيل اما الذي في قوله لا يفسد
منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
يعني ان الذين ان الذين في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران
الفترة لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
لان ان لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
من قوله وقال في موضع اخر ان كلاما لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران
فادغم وبالاصل في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
قال ابن عطية وهو فراء غير مجرب وقيل ايضا يتشقق بالنون وفاء على التمام
ما و قال ابو البقاء ويجوز ان يكون فاعله ضمير الياء لان يتشقق بجوز ان يجعل الياء على
المعنى فيكون مفعول فاعله ضمير الياء لان يتشقق بجوز ان يجعل الياء على
التعريف وعند الكونين في محل الاول فيكون في الثاني في ضمير يني ان من باب
التسارع ولا بد من حذف عائد من يتشقق على ما الموصولة ولعل عليه قوله في قوله لا يفسد
وان من الجار والمفعول فخرج الماسم وقيل ايضا ولو قرئ في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
جان فان ابوجهام يجوز ان لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
في تشقق معنى التائب قال النحاس يجوز ما ذكره على المعنى لان المعنى وان من قوله لا
تشقق يعني تسارع به معنى ما قاربها واقعه على الجار **قوله** من حيث الكمال
منصوب على محل متعلق بهيوط ومن للتعديل وقال ابو البقاء في موضع نصب بهيوط
كما يقول بهيوط جسد الله فجعلها بمعنى الياء العديد وهذا فيه نظر لا يخفى في خشيته
مصدره من ان المصدر في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
قوله لما في خبر الزبير في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
ان يكون حقيقه على معنى ان الله خلق فيها وابدا لانه في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
يعود على القلوب وفيه بعد لتنازع الضمائر **قوله** وما الله بغير علم في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
وما هو من من فليقتضيه **قوله** عما تقولون متعلق بما في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
فلا بد من عايد او يولد او مصدر به فلا يحتاج اليه اي عن غير ان يجوز ان يكون
واقعا مفعول المفعول ويجوز ان لا يكون وتكون محمولون بالياء والياء ان يكون متعلقا بالنصب
ومنصوب في علامة النصب عند النون والاصل في ان موضوعها نصب جاز على ما هو
غير من وعندي يومنون باللام لتضمنه معنى ان يحيدوا الايمان لاجل دعوتكم فاعلموا ان

مقرا

وقد تقدم

وقد تقدم تحقيره **قوله** وقد بان الواو الحاء في بعضهم وعلامتها ان يصل موضوعها اذ والفتحة
افتلحون في ايمانهم والحال انهم كانوا محزونين لكلام الله تعالى وقد مضى في ذلك من الجاهل غث
ونوعه حكا وسيمعون خبر كان ومنهم في محل رفع صفة لغزوت ومنهم في محل نصب خبر
كان وهذا ضعيف والفرق اسم جمع لا واحد من لفظ كرهط وقوم وكان وما في خبره
في محل نصب على ما تقدم وقيل كلام الله وهو اسم جنس لا واحد من لفظ كرهط وقوم وكان وما في خبره
والكلام بان الكلام شرطه الا انه وهو الاسم في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
واقيل الجمع ثلاثه فيكون بينهما عموم او خصوص من وجه وتحقق هذا عندكم في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
وهل الكلام مصدر او اسم مصدر خلاف المادة ذلك على الثاني في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
لجرح والكلام في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
الكلام لغو الخطو والاسم في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
روى عن عليهما بالدموع البواصر **قوله** وعلى النفساني قال الا خطل
قوله ان الكلام في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
هذا البيت في ديوان الا خطل وامر عند الخوارج فلا يطلق الا على اللفظ المركب
المفيد بالوضع **قوله** من بعد ما علقوه متعلق بحرف فونه والتعريف الكمال والتعريف الكمال
اما في الزمان او في الكسبه ويجوز ان يكون موضوعا اسميه اي في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
المعنى الذي في نفسه وعرفوه ويجوز ان يكون مصدر به والضمير في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
الكلام اي من بعد ما علقوه اياه **قوله** في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
احدها علقوه ولكن يلزم منه ان يكون حاكما موكدا لان معناه قد فهم من قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
والثاني وهو الظاهر ان قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
قد تقدم نظيره في اول السورة وتقدم الكلام على مقوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
عن الامارة وهذه الجمل البسطة جمل وجبهين احدهما ان يكون مستنقفا مستقفا
عن احوال البسطة والمناقض والثاني ان يكون في محل نصب على الجاهل معطوفه على الجمل
الحاميه في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
كيت وكيت وقيل ان السمع في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
وطارقت النعل **قوله** لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
والجاء في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
اي يفتي في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
اشكال من حيث ان الضمير في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
هو الظاهر وما المصدر في حرف لا يعود عليه ضمير على المشهور خلافا
للاختصاص واي يكر من السراج الا ان ينكف فيقال الضمير يعود على المصدر
المفهوم من قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
او بالفتحة الذي في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
بالقول والفتحة هنا معناه الكمال والقضا وقيل الفتحة القاضية بلغة التين
وقيل الا ان الكمال والاعلام او البقين يعني ان يبين لك صفته
عليه الصلاة والسلام او الممنوعين من قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
وكل من يقول بذلك في قوله لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت
لام في معنى انما للتقدير لان في ذلك لا يفسد منه الجار والمفعول وان كان في غير النيران لكان منعا على المعنى قيلت

ثموم

باضار كجاسيات وهي حرف جر كما وانما دخلت على الفعل لانه منصوب بان المصدر متقدمة
بعدها فتومر ما يتاويل المصدر اي لا حاجة فلا بد من دخول الاعلى اسم لكن غير صريح
والنصب بان المصدره كما تقدم لا يكون خلافا للابن كسرتا والسير اي وان ظهرت
بعدها نحو قوله تعالى لكيلا تأسوا لان ان هي ام السلب فادع اصحابها اول
من غير هاتين الكوفيتين النصب باللام نفسه او اذا نظروا بها حرف
وان اما هو على سبيل التاكيد وللحكاية موضع غير هذا من كتب النحو
ويجوز اضار ان واظن انها بعد منته اللام الان في صورة واحدة وفي ما اذا وقع بعدها
لا تخفى قوله لئلا يعلم لئلا يكون للناس وذلك لما بين من ينقل الى الاماني فينقل اللفظ
والشبهه في لغة العرب كسر هذه اللام لانها حرف جر وفيها لغة شاذة وفي اللغة ومنه
اللام متعلقة بقوله اخذت مني ومنه هب بعضهم الى ان متعلقة بفتح وليس نظاها
لان الحاء ليست على الفتح والما هي نشأت عن الحذف اللهم الا ان يقال
تعلق به في ان الام العافيه وهو قول فيل فيضار المعنى ان عافيه القصة
ومالوص الى ان صاحبكم او يقول ان اللام لام العمل على بابها وانما نقلت بفتح لانه
سبب للتخفيف والسبب في هذا القول هو احد قول الحكاية المصدر فيقولون
من قول بياضه انه وقد تقدم ان يصغف القول يكون مصدره وان يجوز ان يكون
على احد المصدرين المضمومين من اخذت مني ومنه **قوله** عندكم بطون معوله
لصوابه اجابوا يوم القيمة فكيف به بقوله عندكم وبك وبك عند معني اي اجابوا
في يوم اي فيكونون احب اليكم منكم في مثل ثم مضى ان في عنده كسر وكه وقيل هو
معول القول بياضه الله من عندكم اي اجابوا وهو بفتح عليه الصلاة والسلام
واخذ من انهم تصدقوه ورحمة بفتحهم وقال هو الصحيح لان الاجماع عليهم سويان
في الدين وفي هذا نظر من جهة الصيغة وذلك لان اجابوا كسر ومنه فيقولون
بقوله اخذت مني على الاظهر كما تقدم في الفصل به بين العاقل والبرهان وبين
نعمال وهو عند وذلك لا يجوز لانه اجابوا من انما افلا يفتنون بقدم الكلام
على نظره واي هذه الجملة قوله ان اخذها من عند حذفي في قولها على الثاني
من خطايب الله تعالى اليوم من بين يديك في النصب على الاول ولا يكون ان الله يقدم
ومفعول يفتنون يجوز ان يكون مراد او يجوز ان لا يكون **قوله** او لا يعلمون ان الله يقدم
ان مذهب الجمهور ان الشبه بانوا التقديم على المنزلة ايضا عاقله وان اخذت عن
لغوه هذه الاستفهام وان مذهب الزكشيني في تفسيره ان اخذها من الله
وان الله يعلم يجوز ان يكون في كل نصب وفيه حبيب في قد ان اخذها من الله
سبب مفعول ان جعلت متقدما لاثنين كظننت وقد تقدم ان من مذهب
سبويه والجمهور وان اخفضت يدك انما سبب سد الاول والثاني في حذف
وما يجوز ان يكون المعنى الذي وعاد به اخذت اي ما سببه وما يعنون
وان يكون مصدره اي يعلم **قوله** ومنهم اميون من جن مقدم فيقولون كذا واميون
سبب ما هو في حوز على راي الاخفض ان يكون فاعلا بالظن قبله وان لم يعقد وقد
بينت على ما اذا اخذت قيا تقدم واميون جمع اي ونحوه كذا ولا يمتز او اخلف
في تشبيهه فيقولون الى اهل الام وقبيل معني انما انما لا اسد التي ولده من عدم معرفة
الكتاب وليس على ابيه لان النسب ليس من شغل من الكتاب به والثاني انه بحاله التي ولدته

قوله قال
قوله

قوله

قوله

امه عليها

امه عليها ولم يتغير عنها ولم ينقل ويقل نسب الى الامته وهي العاوه اليهم والحلمه
بمعنى انه ليس له من الناس الا ذلك وقتل نسب الى الامته على نسب اجرتها قبل
ان يعرف الاشياء كقولهم عاي اي على عادة العاوه وعن ابن عباس قيل لم
اميون لانهم لم يصدقوا بام الكتاب وقال ابو عبيد بن جابر اميون لانهم لا تزال الكتب
عليهم كانهم انبؤ الام الكتاب وقول ابن ابي عمير اميون تخفيف اليه كانه استشفل وقال
لضعف **قوله** لا يعلمون جملة فعلية في محل رفع صفة لاميون فانه قبل لميون غير
عالمين **قوله** الاماني هذا اسبقنا منقطع لان الاماني ليست من جنس الكتاب
ولا من درجته تحت قد لولده وبها هو المنقطع ولكن شرطه ان يتقدم دخولهم بوجه
ما كقولهم ما لم يسمع من علم الاتباع الظن وقولك البنا بغيره لان يذكروا
حلفت بغيره غير ذي ميني **قوله** ولا علم الا حسن ظني لصاحب **قوله** لان يذكروا
العلم استحضار الظن ولما لا يجوز صحت لم الخيل الاحمار او اعلم ان المنقطع على
صوب من صوب يصح بوجه العلم عليه نحو حيا القوم الاحمار او ضرب لا يتوجه نحو
ما مثل به الخوون ما زاد الاما نقص وما يقع الاما من الاول في لغتان لغة
الجاز وجوب ولغة من ان كالمفضل فيجوز فيه بعد النفي وشبهه النصب والا يتبع
والا لانه كرمية من النصب الاول فيجوز فيه بعد النفي وشبهه النصب والا يتبع
المنقطع والثاني انه بدل من الكتاب الذي المنقطع مقدم غند البصرين بالكن وعند
الكون فين بيل وظاهر كلام اي البقاء ان نصبه على المصدر فيجوز في قوله
قال الاماني اسبقنا منقطع لان الاماني ليس من جنس العلم وهذا الذي قيل هنا
يمكن اي لكن نتمونه اماني فيكون عنده من باب الاستيفاء المنقطع فيصير نظير
ما علمت لا ظن وفيه نظر والاماني جمع آمنه بفتح الهمزة او ما قال
ابو البقاء يجوز تخفيفها في قولها في جمع مخففة اخذت احدى الناس خفينا
قال الاخفش هذا كالمضارع في جمع مضارع مفتوح ومعناه قال الفاعل الخذف
في العمل الكثر واستند قول الثاني بغيره **قوله** وهل يرجع السليم او يكسف الغناء
قوله ثلاث الان في الرسوم البلاغة **قوله** وقال ابو حاتم كل ما جاء واحدا مستدرا من
هذا النوع فليكن في الجمع الوجهان واصل يرجع الى ما قال الاخفش وهو ان امينه
افعله من معني اي انما في قوله **قوله** يعني كتاب الله اول ليله **قوله**
قوله يعني داود الزبور على سبيل **قوله** وقال كعب بن مالك يعني كتاب الله اول ليله **قوله**
قوله فاحوه لاني حاتم القادري **قوله** وقال كعب الا اذا منى الفى الشيطان في امينه
اي فواو قلا والاصل على هذا المنيوب فاعلمت اعلا من سيد وقد تقدم
وقيل الامينه الكذب والاصل في قوله في قوله ما يتناه الا سنان وبشبهه وقيل
ما يتدبره ويجوز من معني اذ الكذب او منى او قد كقول الاماني فان استند حرم
قوله حتى تلاقى بانيك الماني **قوله** اي يقسم بك المقدر قال الراغب المن القدر
وسمى المن الذي يوزن به ومنه المنه وهو الاجل المقدر لحيوان والتمني
نقد يرثي في النفس ونقصه به فذلك قد يكون عن ظن وتحيي وقد يكون
بنا على سبيل واصل لكن لما كان كره عن تحيى كان الكذب ابلغ فاكتر التمني
نقصه ما لا حقيقة له والامينه الصورة الحاصلة في النفس من معنى الشيء ولما كان
الكذب يصور ما لا حقيقة له وايراده باللفظ صريح التمني لكذب الكذب بغيره

قوله قال
قوله

ومن قول عثمان ما نصبت ولا تنبت منذ اسلمت وقال النخشي والاشقاق
من بني اذاعة التي بقدر في نفسه ويجوز ما بيناه وكذلك الخلف والقاري
يقدر ان كل كذا بعد كذا فجعل بين هذه المعاني قدر استمر كما هو واضح **قوله**
وانهم لا يظنون ان نافية بمعنى ما واذا كانت نافية للشهور ان لا تفعل
ما الى ان يرد واجاز بعضهم ذلك ونسب لسيبويه وانشدوا **قوله**
ان هو مستول على احد **قوله** الا على اضعف الجانين **قوله** فهو اسمها ومستول
فقولهم في كل ربح بالاسم الا اسم ان لا ينام تحت على المشهور والاشقاق
المشعر وينظرون في كل الربح خبر القولهم وحذف مفعول الفاعل لما وافقت
وبني سندر خلاف **قوله** تعالى في قوله يظنون ويثبتوا وجازا الاستدراك وان كان
نكرة لانه دعا عليهم والدعاء من الموصفات وكان دعا نحو سلام عليه او عليه كنهه الا
والجار بعده الخبر ان يظن في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
الزعم الدوني واللام للتبيين لان الاسم لم يرد في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
بعد المنصور لبيان في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
انهم الله عز وجل لا يظنون في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
الوجه عند قلعه عن الاضطرار فانما اذا دخلت اللام رقت فقلت وبها
ووجه ان كان يدبر يدعي الكثرة ولم يستعمل العرب من فعل لا عند الهمزة وقايد
وقد حكى ابن عروبة في قوله الرجل اذا دعا بالويل وهذا لا يرد لانه مثل قوله سوف
ولست اذا قلت سوف ولو دعى الويل شدة الشدة في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
الويل النسخ والويل الترحم وقال سيبويه في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
على الهلاك وقيل الويل الجبن وهما في قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
خلاف وقد تقدم ما فرق به سيبويه في بعضهما وفي قوله لا يظنون في قوله لا يظنون
ووجه ما بعده ترحم عليه وتزعم اقوال ان اصل ويل ويرى اي حزن كما يقولون ويظنون
اي حزن له فوصلته العرب باللام وقد ربت انها من قولها وتزعم اقوال ان اصل ويل ويرى
ويقال ويل ويرى بالثاقف اموي العباسي **قوله** لا يويل ان اسما ولا ام **قوله**
لا يويل ولا التا سر سكر **قوله** وقال **قوله** لا يويل ان اسما ولا ام **قوله**
تقالت لا يويل ان اسما ولا ام **قوله** لا يويل ان اسما ولا ام **قوله**
المذكر بالالف والتا لا يقياس **قوله** لا يويل ان اسما ولا ام **قوله**
حال من الكتاب والكتاب ههنا بمعنى المكتوب فقلت على المفعول به ويغير جعله
مصدرا على بابيد ومنه ان باب التا كسر فان الكتب لا يكون بمعنى اليد وكذا كل ير
يطر حنا حبه يقولون يا فوا انهم وفيه فايدت ذكره انهم تاسروا ذلك بانفسهم
ولم ياتوا به غيرهم فان قوله لا يويل ان اسما ولا ام فاعلم انهم لم يياسروا نحو
بني الاسير المندس فاني قد ذكر في هذا الجواز وفيه فايدت ذكره انهم تاسروا ذلك بانفسهم
وحا صوته فان التا شتر للمفعل اسد موافقة من لم يياسره ومنه ان القولان في بيان
من التا كسر فان اصل التا كسر فرفع نون الجار وواو ابني السجاء ذلك لا يبدى
كان معنى انهم اختلفوا ذلك من تلفظهم ومن عند انفسهم ومنه الذي قاله لا يويل ان اسما ولا ام
جمع تدواكل ايضاً ضم الدال كفسس وانفس في التا فاستغنى عن الضمة قبل التا
فقلت لسوء النجاشي نحو سفيج ابيض والاصل بيض بضم الياء نحو جمع احمر وهذا رأي

واذا

قوله تعالى

قوله

سبويه

سبويه يعني انه يقول الحرف ويغير الحرك ومنه سبب الاختش عكسه وسبب تحقيق
متدورها عند ذكر معشبه ان سا الله تعالى واصل يد يد يسكون العين وقيل
يدى نحو يكما فتحررت حرف العلة وانفتح ما قبله ففتحت الفاضل يدى كسرى
وعليه الكسرة يدان وعليه ايضا يارب كسرة يدان ما تسمى يدان
الا فزاع العنسي او كفت اليدان والمشهور في المتن انهم لا يظنون ان
لا يظنهم ببسوط ان ثبت يد الى لب وقد سئل الرد في قوله **قوله**
يد يدان يظن وان عند كل **قوله** قد عفا ذلك ان يظنهم وتصهر **قوله** واياهم جميع
الجمع نحو كلب واكلب والاكالب ولا بد في قوله يظنون الكتاب من خبر
يظنهم المعنى فظنهم ان نخشي يظنون الكتاب الحرف وقد روي غير ذلك من الكتاب
تقيد يظنون الكتاب بحرف او ما اخبر الى هذا الاختصار لان الاشارة لا يوجب على
من كتب الكتاب ببداهة الا احرز وغيره **قوله** لست تدا اللام لام في قوله قد
والضمير في يد يظن على اشارة الى اليد بقوله يظنون عند اليد واما بقوله
وقد تقدم كحذف دخول الباء عن الضم عند قوله ولا شئ واما ياي عند قوله
فليحذف الياء واللام متعلقة بيقولون اي يقولون ذلك لاجل الاستدراك بعد جعلها
متعلقة بالاكسار الذي يضمنه قوله من عند الله **قوله** ما لبت ايدىهم
متعلق بويل او بالاكسار في الحذف والتقدير ما لبت ايدىهم والاعمال يد كحذف
ويجوز ان يكون كمن موصوف وليس كمنه الا ولما لا ييدى يظن كحذف اي كمن ويجوز
ان يكون مصدر يد اي كمنهم وويل لم يكتسب مثل ما تقدم من يد واما كمن
الويل ليفيد ان الهمزة متعلقة بكلا واحدا من الفعلين على حد من كسرى الامرين
واما قد تقدم قوله كمن على يكتسبون لان الكتاب قد تقدم في كسرى كسرى
سبب الكسرة منسب على الظلم على هذا **قوله** الا اياما قد روي هذا استغنى
فانما منسوب على انظر في الفعل فله والضمير ان يمتسب انما اياما لا
محصولا للعد لان العد محصور الفاعل فاصلا ايام ايام لانه يوم واقوام فاجتمع الياء
والواو وبسبب هذا ما يظن فوجب حذف الواو والواو في الياء في الياء
ههنا وسبب **قوله** اخذتم من الامم للاستغناء ومنه الا تكار والتفتيح ومنه
الاستغنى عن هذه الوصل الدخلة على اخذتم فخر خلاف اني على نهج كحذف ان يكون
منها متعدية لواحد فاك ابو البقاء وهو بمعنى جعله المقدير لواحد ولا حاجة الى جعلها
بمعنى جعلني بقدرها لواحد بل المعنى فعل اخذتم من الله عهد او جعل ان يفيدي
لا شئ والاول عهد والثاني عهد الله مقدم عليه فله الاول متعلق عند الله
ما تحتد ثم وعلى الثاني متعلق بخدوف ويجوز نقل حرك الاستغناء الى كمن
كل قبلها افضية وخدوف التمسك وهي لغة بطونهم وقراها نافع في رواية وسبب
قوله فليحذف الياء هذا جوابا لا يستغنى عن المتقيد في قوله اخذتم من الله
هذا بطونهم فقلت لا استغنى عن معنى البسوط او بطونهم الاصل البسوط
الا استغنى عن اخذتم من الله قولان تقدم خمسة او اخذتم من الله قولان
الثاني فان قال فليحذف يظنون في قوله اخذتم من الله عند الله عند
فليحذف الياء عهده وقول ان عطية فليحذف الياء عهده فليحذف الياء عهده
كانه يعني بذلك قوله او يقولون معادل لقوله اخذتم ففوت منه بل قد بين المتواد

ب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

لين

قوله قال

قوله قال

قوله قال

قوله

معنى منه والتقدم برأي مدين وانما اخذ ذكر العدم في قوله **قوله** غير علم فعلى هذا الحل
من الاعراب وعلى الاول الخلق الجرم **قوله** لم يقولوا امر هذه يجوز فيها وجهان احدهما
ان يكون منصوب فيكون للمواد له بين السنين اي اي هذين واقعه واخره جزم المضمون
فيه واي قد علم وقوع احدهما وهو قوله على الله ما لا يعلمون بالتقصير ونظيره وانا اواباكم
لما هدينا في ضلالكم حين وقد علم الله ما على ردي واسما في ضلال وقد علم الله ما
المنصوب اول السورة ويجوز ان يكون منقطع فتكون غير عطف ونقد بهل والله من
والنقصير بل يقولون ويكون الاستفهام للاستفهام لا لطلب لانه قد وقع القول منهم بذلك
هو المشهور في امر المنقطع ومن جملة ما علم الله ما لا يعلمون بهل وحدهما بول هو استفهام
فمعطوف ما بعدهما على ما قبلها في الاعراب واستدل عليه بقوله ان لنا ابلا ام ساء
تفضل ساء وقوله **قوله** فليس ساء في الحديث صحيحا **قوله** فليس ساء في الحديث صحيحا
لما انما في خبره ام جهنم **قوله** فليس ساء في الحديث صحيحا **قوله** فليس ساء في الحديث صحيحا
بعد الوجوب الرفع في ساء وجهه على انما خبر لم يتخذ في ذلك وليس له ان يقول في هذين
متصلة لما عرف ان من ساء ان لا يقدر بها التثنية لفظا او قد ساء او لا يصح ذلك
قوله ما لا يعلمون ما منصوب به يقولون ويوصو به يعني الذي او نكره موصوفه والوايد على كلا
القولين حذف اي ما لا يعلمون فاعلموا على القول الاول وحدهما النصيب على الثاني
ولا يجوز ان يكون هنا مصدر **قوله** بل من جواب كنعن وخبر اجل واي الا ان
يكون جوابا لنفي تقدم ساء خذ استفهام ام لا فيكون ايجابا لخبر قول العايل ما قام
زيد فنقول بل اي قد قام وقول اليس زيد قائما فنقول بل اي هو قائم قال **قوله**
الست بربكم قالوا اي ويروى عن ابن عباس انهم لو قالوا انهم لكفروا اقاموا قوله
اليس الله جل جلاله ام **قوله** واما يا فتاك بنا فتداني **قوله** نعم ترى البطلان كما اراد
ويعلقون من امره فاعلموا **قوله** ففيل ضروره ويقتل نظير الى المعنى لان الاستفهام اذا دخل
على النفي فتعبر وهذا يقال فكيف تقتل عن ابن عباس انهم لو قالوا انهم لكفروا اقاموا قوله
صار ايجابا وفيل قوله نعم ليس جوابا ليس انما هو جواب الحقارة فاعلموا انما يقولون
بل رد لقوله ان تفتن الناس اي بل تفتنكم ابداء بل قوله هم فيها خالدون قاله الزمخشري
يريد ان ابدا في مقابل قوله الا اياما معك وده هو نفس جرحه واليه يردون يقولون
ان بل حرف بسيط وترغم ان يكون ان اصلها بل اي لا ضربا تريدت عليها الياء
لجس الوقت عليها وضمت الياء على الاحباب فيل تدل على رد النفي واليقل على الاحباب
يعنون بالياء الالف وانما سموا بالياء لانها تالفت بالياء والحقبة المنهية عن وقوع
غير هذا في الكلام ان ساء الله في بيتة حمزة في قوله **قوله** من كذب
يجوز في من وجه ان احدهما ان يكون موصولة بمعنى الذي والحذف قوله فاعلموا وجاز
دخول الثاني في الحذف لان السور والمنكسر فيها تقدم ويؤيد كونها موصولة
وكذا في موصولة وهو قوله والذين كفروا ويجوز ان يكون ساء طرية
والجواب قوله فاعلموا على كلا القولين في قوله الرفع بالابتداء اذ قلنا انما موصولة
كان الخبر فاعلموا بعد بلا خلاف ولا يكون كقولك كسب ساء وما عطفت
عليه من الاعراب لو وقع بعد صلا واذا قلنا انما ساء طرية في خبر بالانكسار
المشهور اما السور طرية او هما حسب ما تقدم ويكون قوله كسب وما عطفت
عليه في كل جزم بالسور وسبب مفعول به واصلها سبب قوله لانها من سايسو

فون منها

فون منها فاعلموا فاجتمع الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فاعلموا اعلانا سيد وميث
وقد تقدم وياي لفظ من موه فاضرو في قوله كسب ويروى خطبة والمعنى موه اخرى
في قوله فاعلموا كسب النار هم فيها خالدون وساء فاعلموا واهل المدينة خطبة
جمع السلاصة والمصهور خطبة بالافتراء وجه القوافي من ساء على السند والخطبة
وفيها اقوال اخدها انما عاين بان عن الكفر بلفظين مختلفين الثاني السور
والكفر والخطبة الكبير الثالث عكس الثاني فوجبه قواه ليقا على الاول
والثالث ان المراد بالخطبة الكفر وهو موهود وعلى الوجه الثاني ان المراد بغير جنس
الكبير ووجه قواه نافع على الوجه الاول والثاني ان المراد بالخطبة انواع الكفر
المحددة في كل وقت وعلى الوجه الثاني ان المراد الكفر وهو جماعه وقيل المراد
بالخطبة نفس السيد المتقدم فسمي كسبا من الالف من ساء كما كان ذلك
واحاطت به خطبة تلك السيدة ويكون المراد بالسيد الكفر او يراد بهم
العصاة ويكون مراد بالخطبة المكث الطويل ثم بعد ذلك يجوز قوله فاعلموا
اصحاب الى اخره تقدم نظيره فلا حرج في اعاده تدوير خطابه كسب او هذه
بحالها لسواد الصحف فانه يسمى خطبة بلفظ التوحيد وقد تقدم القول
في تفسير خطابه **قوله** واذا اخذنا اذ معطوف على الظرف التي قبله وقد تقدم
ما فيه من كون متصرفا او لا واخذنا في محل خفض اي واذا كرر وقت اخذنا
مباشرة او نحو ذلك **قوله** لا نقدر قوله بالياء والتا وهو ظاهر من قوله بالياء
فلان الاسماء الظاهرة حكمها الفهم ومن قوله بالخطبة فهو النقات وحكمه ان ادعى
لقول الخياط الاسرار التي الوارد في غير جعل ابو البقاء فتراه الخطاب على اصحاب
القول فان يقولوا بالياء على تقدير قلت ام لا الله وكونه القنات احسن وفي هذه الحجة المنقصة
من الاعراب ما يشبه وجوه الخطبة ما انما مفسر لا حجة المشاق وقد بينا في كتابنا ان
اخذ مشاق بني اسرائيل كان في ذلك لسان المشاق ما هو قافي بهذه الجملة مفسره لولا
لها جفينة من الاعراب الثاني انها في كل نصيب على الالف في بني اسرائيل وفيها
حينئذ وجهان احدهما انها حال مقدمه بمعنى اخذنا حيث انهم مقدمون التوحيد
ما عاينوا الثاني انها حال مقارنه بمعنى اخذنا حيث انهم مقدمون التوحيد
على التوحيد قال ابو البقاء وسبق السيد قطرب والمبرد وفيه فظ من حيث كان
من المضاف اليه في غير المواضع التي نزل فيها ذلك على الوجه خلافا لما اجاز فيها
من المضاف اليه مطلقا لا يقال المضاف اليه معقول في المعنى ليشاق لان مشاقا
اما مصدر او في حكمه فتكون ما بعده اضافة على او مفعولا وهو جائز لان مناس
عمل المصدر غير الواقع موقع القول ان كل طرفا مصدر في ومنه لا يدخل لهما الو
لو قد نزل واذا اخذنا ان نواب بني اسرائيل او بنات بنو اسرائيل ولم يصح الاخر
انك اذا قلت اخذت علم زيد لم تقدم بقول اخذت ان يعلم زيد ولذلك منع
ابن الطواون في قوله ساء الله انما علم الكمال من العويعين بقدر
المصدر بجوف مصدر في والفعل في قوله وانكر على من اجازة الثالث ان يكون
جوابا للتسمي حذف دل عليه لفظ المشاق اي استخفناهم او قلنا لهم بالله لا تقدر
ونسب من الله جبر سبيهم وفيه اقض التسمي والفراو المبرد الرابع ان يكون على
تقدير حذف حرف الجر وحذف ان والتقدير اخذنا حيث انهم مقدمون التوحيد والوايان

قوله

قوله

ل

ط

لا بعد واخذت حرف الجر لان هذا هو المصدر مع ان وان كان قد تقدم غيره ثم خذت ان
الثاني صبه فارتفع الفعل بعد ما ونظير قول طرفة لا اله الا الله الذي اجري احضر الموضع
وان اسند الذات هل انت تخلص وحكموا عن العرب مره مخضرا والتقدير
عن ان احضر وبان احضر ما وفيه نظير ان احضر ان لا ينفسد وانما يجوز في مواضع
عدها الخيون وجعلوا اسراها سادا فليلا وهو الصحيح خلافه بالتقدير واذا اخذ
ان فالصحيح جواز التصيب والرفع وروى مره مخضرا واحضر الوشي بالوجهين وهذا
راي المستكره والكوفيين خلافه الا في الحسن حيث التزم رفعه واللي في موضع غير
هذا هو التوجيه وابدان الخشري هذا الوجه الرابع بقوله لا بعد الله لا بعد ولا على
الذي لا ماس ان يكون في محل نصب بالقول الخذوف وذلك القول حال تقديره فليس
لهم لا بعد ولا الله ويكون خبر في معنى الذي وقوله في قوله لا بعد الله لا بعد
عطف وقوله عليه وبه فترا الفراء السادس ان الثاني صبه مخضرا كالتقدير ولكن ما هي وما هي
خبر ما في محل نصب على انها بدل من مساو وهذا قريب من المقتضى السابع
ان يكون منصوبا بقول الخذوف في ذلك القول ليس حالا بل خبر في اخبار والتقدير وقيل
لهم ولا يخلو ان الخشري يكون خبر في معنى الذي قال الخشري كالتقدير لا يخلو
فكان قول لم يكن اترى الا مره وهو ان الخشري لا يخلو لان كان قد تفرغ الى الاستثان
والا سنا في خبر عنه ونفسه فانه الى وعبد الله لا بعد ولا يخلو من ارادة القول
انتي وهو كلام حسن جدا **قوله** ان يكون التقدير ان لا بعد واو في المصنوع **قوله**
في قول اخذنا سيفا بنى اسرا سلا اياه كالتقدير وفيه معنى القول ثم خذت
ان المفسره **قوله** ان الخشري وفي ادعاض حرف جر في التقدير فظن لا يخفى وقول الا الله
استثنا معنى لان ما سلكه مفسر الله وقد تقدم تحقيقه اوله وفيه التقادير من الاستثنا
الى العينه اذ لو جرى الكلام على تقديره لكان لا بعد من الايات بالقول اخذنا في هذا الاتفاق
من الدلالة على عظم هذا الاسم والتقدير ما ليس في المصنوع وايضا في اسم الواسع
ظاهره فتناسب ان يحكي الظاهر الباطن **قوله** وبان لا اله الا الله حسنا فانه حسنه
او جده احدها ان يتعلق الله باحسانا على انه مصدر فانه موقع فعل الامر والتقدير
واحسنوا يا اولي الدين والبا ترادف الى في هذا المعنى يقول احسنوا له فانه يحسن
ان يكون على هذا الوجه ثم مضى الخذوف اي واحسنوا يا اولي الدين يعني احسنوا
اليها نوهما قال ابن عطيه وغيره من هذا القول بانه يقدم على المصدر معموله وهذا
الذي جعل ابن عطيه اعترض على هذا القول لانه على مذهبه المجهول فان مذهبه
هو ان يقدم قول المصدر الثاني من فعل الامر عليه تقول ضربا غريدا وان سبت
زيدا ضربا وسوا عند ان جعلنا العمل للفعل المصدر راء المصدر الثاني عن وان
التقدير عند هم جازين وانما عتق تقدم معمول المصدر المخل جوف مصدر في وفعل
كالتقدير ببيان انفا وانما في كماله الى الحسن فانه مع تقدم معمول المصدر
التايب عن العمل وحال المخل في ذلك الثاني انما متعلقه الخذوف وذلك الخذوف
يجوز ان تقدم فعل امر صاعا لقوله لا بعد وان فانه في معنى الذي كالتقدير كان
لا بعد ولا الله واحسنوا يا اولي الدين ويجوز ان يقدم من اعاد اللفظ لا بعد والتقدير
ويحسنون ويهدون الاحسانين فانه الخشري ويتصبا احسانا جديدا على المصدر
الوكيد لذلك الفعل الخذوف وفيه نظير من حيث ان خذف عامل الواو كالمصنوع

القول الاول احسنوا يا اولي الدين
مفسره ليدون ويهدون العظمى المقتضى
ان خذف في ان خذف الواو

واو

على عدم

على عدم جوازه ومنه بحيث ليس من هذا موضع الثالث ان يكون التقدير واستوصوا بالوالد
بالوالدين فاليه سئل بهذا الفعل المصدر ويتصبا احسانا جديدا على انه مفعول به الرابع
تقديره وهو حسنا يا اولي الدين فاليه متعلقه بالخذوف ايضا ويتصبا احسانا جديدا
على انه مفعول من احسنوا لا تحيل احسانا الى الموصي بهم من حيث ان الاحسان متصبا عنه
وصيت بهم او الموصي لما يترتب من الثواب من الله اذ احسنوا اليهم الى احسنوا ان يكون اليها
وما عطف عليه فانه عطف على قوله لا بعد ولا الله بان المصدر لا بعد مفعول به
منها وما بعد ما مصدره عطف على مصدر الخذوف والتقدير اخذنا سيفا فانه ما في قوله
تعالى بالعباده وبان لا اله الا الله وبان لا اله الا الله او باحسان الى الوالد في قوله تعالى
بالشرف لما فيه من معنى الفعل في ان الظوف وبشره تعالى بانه راجع الاطفال ويتصبا
احسانا جديدا على المصدر من ذلك المصنوع الخذوف وهو الذي لا بعد ولا الله او الاحسان
الذي قدرناه والظاهر هو هذه الاوجه اما هو الثاني لعدم الاحسان الامم في غيره
ولان ورود المصدر ناسبا على فعل الامر مطرد مشايخ وانما في المصنوع احسانا وبشره
على انه اولي الاحسان اليه من ذكره وهو والوالدان الاب والام فقال الكل واحد منهما
والد قال **قوله** بحيث المخلود وليس له اب وفيه ولد لم يولد بان
وهو لا يقال في الامر والده بالتا وانما في قوله في الاب والامان تحليا للمذكر والاحسان
الا مقام على الغير وقيل بل هو عامر من الاقام وقيل هو التا في قوله تعالى
قوله ودعا الحق وما بعد عطف على الجوز بابا وعلامة الجوزها اليها من الاسماء
السند التي ترفع بالواو وتصيب بالالف ويجوز بالياء ستر وطرف كقولها الخيون وسمل
اعوانها بالجر وتوفي في ما عتبه من اهل الحق من هذا المصدر من قوله تعالى
من الاسماء اللان من قوله تعالى لعنوا ومعنى الى اسما الاجناس الظاهر ليس هو بل
الوصف النكره باسم الجنس نحو من جرد في واصف فانه الى المصدر نحو من الا في
صنوه وانما في كلامه **قوله** احسنوا يا اولي الدين من قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين
واشبه الكسائي **قوله** انما في المصنوع في الثاني دونه **قوله** وعلى من قوله تعالى
صل على عذرة ووجه واصف فانه الى العلم فليد جردا وهو على من بين واليه وفي ذلك
اذ لا بعد ولا الله في قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين من قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين
قطر في قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين من قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين
قوله وانا لارجو اعا جلا منكم مثل ما **قوله** جونا فانه ما سنا وذلك لان قوله
وفي قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين من قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين احكام كثيرة
في كسبه وفيه في مصنف الير واليه للتايب وهو مصدر كارجع والعقبى
ويطلق على قوله المصدر الى حم **قوله** فان طرفة في قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين
قوله على امر من الاحسان المهدد **قوله** وانا **قوله** ايضا **قوله**
قوله وقرب من العقوب **قوله** جدك ان **قوله** متى يد امر لك كسبه **قوله** والماده تدل
على التدوير بعد **قوله** واليتا في قوله تعالى في قوله تعالى احسنوا يا اولي الدين
وتداعي ولا ينفس هذا الهم والاسم الانفراد من اليتا لا تفاده عن ابوقه
او احد مما ذكره بنما اذ لم يكن لها نظير وقيل اليتا كمالا ومكنه صبيح كمالا
يبطل عن البر وقيل هو المعافاة لان الصبيح يعقل عما يصلي قال الا صبيح
اليتا في الا وميات من قبل صفق الايا في غيرهم من قبل فقد كمالا وفان

واو

ايضا

فولاد علی

والصالحين

بعضی

انه عطف بيان قال ابن عصفور انما يعنى الخيون بالوصف بالا عطف البيان وفيه نظر ثالث
 انهم فروغ بفعل خذوف كانه قال امتنع فقبل الرابع ان يكون مبتدأ وخبره مخذوف
 اي الامتناع من قولهم لم يقولوا كما قالوا انما فرحت ياخذ الانجيل مني خيم خيم منه الخاسر
 انه نوح كيد المفسر المرفوع في هذه التلاوة ابو البقاء في تفسيره كونه واصحابه
 سيموتون نفا ووصفا يعنى التوكيد وفي هذه الاوجه التي ذكرها ما لا يخفى لكنها
 قد ثبتت السالك من ان يدل من الضمير في قوله في ابن عظيم وجاز ذلك مع ان الكلام
 لم يتقدم فيه فني الان قوله معناه النفي كانه قال لم يوقوا بالمشا في الاصل وهذا
 الذي ذكره من جواز البدل فيكون الخيون لا يجزى في قامة القوم الا يزيد على البدل
 قالوا لان البدل يحل محل البدل منه فيقولون الى قوله قامة القوم الا يزيد على البدل
 انه في قوله في النفي قامة القوم لا يمكن فيه ذلك الا ترى انه في قوله قامة القوم الا يزيد
 في قوله لم يجلسوا الا يزيد في قوله قامة القوم لا يمكن فيه ذلك الا ترى انه في قوله قامة القوم الا يزيد
 ولم يعنى العرب هتافا في كلامهم وانما اجازوا الخيون قامة القوم الا يزيد بالوجه
 على الصفة كما تقدمت في قوله ومنه صفة لعلنا في كل نصب او رفع على حسب القام
 والظاهر انهم لا يخصص لوصف بقوله ملك وقال ابن عظيم ويحتمل ان يكون الفعل في الكلام
 اعلم يتيقن حين عصوا وكفى واخي صلى الله عليه وسلم الامان فليس اذ لا
 يتقن ولا اول اخوي انتهى وهو قول بعض جداد الحق **قوله** وانتم معروضون
 جملته من استعار خبر في محل نصب على الحال من قوله في قوله وانتم معروضون
 انها حال مؤكدة لان التواليا لا اعتراض مسترا وان من قبله في قوله وانتم معروضون
 والاعراض بالقلب فانه ابو البقاء في ريعه ومنه في قوله يعنى اياهم وانتم معروضون
 يعنى انفسهم كانت اذا جئتكم من الفرعون اياها هلك انتهى وهذا هو الذي في قوله
 وقوله وانتم معروضون لا تكون خاللا في فعل التواليا في الحذف ليس هو صاحب الحال
 والبدل اعلا وكذا يكون مبدى اذا اخلف متعلق التواليا والاعراض كانت
 بعضهم ثم قوله عن اخذت منكم وانتم معروضون عن هذا النسخ صلى الله عليه
 وسلم وقيل التواليا والاعراض في قوله وانتم معروضون من قوله وانتم معروضون
 طريقا وكما جرد على يد يد من قوله وان سلك في عرض الطريق سمي عرضا
 وجاز انما جمل اسميه مصدره باسم لان الذي في خبر المبتدأ اسما لا زادا
 على السوت فكانت مبدى وانتم معروضون التواليا عن الحق والاعراض عنه وقوله واذا اخذنا
 سبنا فكل لا يستفكون كقولهم واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا يعيدون الا الله
قوله ملك ويا لكم مغلفا بخيون ومن لا يبدى الغائب ودبره مع دار والا
 دور لان من دبره ودبره وانا اصل دبره ويا قبيحت الوابى لا تكسر ما قبله
 واعتلالا في الواحد ومنه فاعده مطروحة في كل جمع على فعال صحيح الدام ولذا في
 روا الاعتلال لامه وطوال لحن عين مقرونة وهو طويلا فاصطاح في طوال في قوله
 المصدر حكم هذا في قوله قامة صياها فليد في قوله لو اذ التحق فله من قوله
 لا ودماء باله في قوله لفظ الدار واصلة وقوا فاجتمع في قوله قامة صياها فليد في قوله
 المعروضة في قوله لا فعال اذ لو كان فعالا لكان فعالا على القاعده
 القوم من الا بغيره وقال الخليل في قوله قامة صياها فليد في قوله لو اذ التحق فله من قوله
 وقوله لا يفسكون بعضهم الفا وسكون من سفل مضطربا وسيكون من اسفل الرباعي

الضليل من ادبهم

قوله

قوله

وقوله

وقوله وما لكم بحبل الحقيقة وقد وجد من قبل انفسه وبحبل الجاروة ذلك من اوجده
 احدها اقامة السبب مقدم السبب اي اذ اسفكم دم غيركم فقد غفلتكم
 وهو قريب من قوله القتل انق للقتل **قوله** سقيتاهم كما سقا سقونا مثلها **قوله** ولكنهم كانوا على الموت اقرب **قوله**
 وقيل المعنى لا يفسدكم بعضكم دم بعض واخبر بعض المفسرين كان محذوف
 وقيل لا يستفكونها اياها كما موبو حيب سقونا كالا لا يفسدكم ولا يحسوه
قوله ثم اخبرهم قال ابو البقاء في وجهه ان احدهما ان عم عليا باه في اقامة العطف
 والتام في العطف على حذف تقديره فقبله ثم اقرن ثم والثاني ان يكون جاز
 ليس بيب الحبل لا يربيب الخبر عنده لقوله ثم الله شهيد **قوله** وانتم
 تفتنونهم **قوله** وانتم معروضون **قوله** انتم هؤلاء يقتلون فيه بغير
 اقوال الصدقات وهو الظاهر ان الهم في كل دفع بالا مبتدأ هو خبره وفعلون حال
 العامل فيها اسم الاشارة لما في قوله من معنى الفعل وهي حال من قوله فاقخذوا الى
 وعالمها وحقه وهذا مذكور في غير هذا الموضع وقد قالت العرب هانت واقاها
 وما انا اذا قاموا هو اقاما فافا خبر واباسم الاشارة من الضمير في الضمير والحق
 على الاخير بالمال فكأنه قال انت الخاضع وانا الى امر وهو الخاضع في هذه الحال
 ويدل على ان قوله مقتلون حال وقوع الى الالم صرحه موقعها كما تقدم
 في قوله انا اذا قاموا وخبره وال هذا المعنى عن الزحني في قوله انتم هؤلاء يقتلون
 لما اسند اليهم من الضمير والاجلا بعد اخذ الميثاق منهم واقراهم وشراهم والحق
 ثم انهم بعد ذلك هؤلاء السبب مبدون بمعنى انهم قومه اخرون غير اولئك المقربين
 لتعني النصف من غير الذات كما تقول جئت بعين الوجه الذي خرجت به
 وقوله يقتلون بيا لقوله ثم انتم قال السبب كالمعنى من عليه كلامه والظاهر
 ان المبتدأ في قوله انتم هؤلاء هم الخاطبون او الفيلسوف او ما اخبر في الاخرى
 ان التقدير الذي في قوله انتم هؤلاء هم الخاطبون او الفيلسوف او ما اخبر في الاخرى
 لا ينافي في قوله انا اذا قاموا ولا في قوله خوها انتم هؤلاء بل الخاطب هو المبتدأ
 من غير تعين ولم تنص في صحة الايراد عليه فاما بعده عن الثاني ان انتم ايضا
 مبتدأ وهو خبره ولكن بيا وحذف مصانف تقديره ثم انتم هؤلاء
 وقيلون حال ايضا العامل فيها معنى التشديد الا انهم يكرهون اسند الاسماء
 الى غير يبين لان المراد بهم الخوهم على هذا وقد يقال انه قول القاصي من قوله الى امر
 التام في قوله انتم هؤلاء هم الخاطبون او الفيلسوف او ما اخبر في الاخرى
 وهذا فاسد لان المبتدأ في قوله انتم هؤلاء هم الخاطبون او الفيلسوف او ما اخبر في الاخرى
 وان ورد منه ما يوجب في قوله انتم هؤلاء هم الخاطبون او الفيلسوف او ما اخبر في الاخرى
 حرف السند او يقتلون خبر المبتدأ او يقتلون خبر المبتدأ او يقتلون خبر المبتدأ
 لا يجزى في قوله انتم هؤلاء هم الخاطبون او الفيلسوف او ما اخبر في الاخرى
قوله ان الاول في وضعه اقوى لهم فيه **قوله** هذا الغضبة ملق من عباد الله ولا
 اي يا هذا ومنه لا يجوز عند البصريين ولذا في قوله
قوله هذا في بيان لنا في سببها **قوله** انتم وما شقيت شقيسا
 وفي البيت كلام طويلا الى انهم ان هؤلاء موصول يعنى الذي يقتلون صلت

قوله

بما لا يوجد في الآية الكريمة قال ابن عطية وحسن لفظ الأستان من حيث
هو في مقابلته الإخراج فيظهر التقاد المصحح لفظه في الإخراج يعني أنه لا يناسب من
استعمله بالاختراع من دونه أن يجئوا بالاختراع **قوله** وهو محرم هذا موضع يحتاج لفضل
نظر والكفا هو من الوجوه المنقولة فيه أن يكون هو ضمير الشأن والقصد فيكون في محل
رفع بالاستدلال ومحرم حينئذ مقدم وقيل ضمير قائم مقام الفاعل واخرهم مستدام آخر
والجمله من هذا السند والخبر في محل رفع خبر لفعل الشأن ولم يجز هنا العائد على السند
لأن الخبر يقتضي السند وعند هذه الجملة مفسر له السند الضمير وهو واحد المواضع التي يفتقر إليها
الضمير وقد تقدمت لنا من الضمائر ما استعمله في غير هذا الضمير ومن شرطه
أن يوفي به في موضع التقطيم وأن يكون معمولاً لا مبتدأ أو فاعلاً لا مفعولاً وان يفتقر
إلى محل مضموع خبره ولا يفتقر إلى تابع من التوابع المحسنة ويجوز أن يذكره وتأنيده
مطلقاً لاختلافه عن فصل فتذكره باعتبار الأمر والشأن وتأنيده باعتبار الفصل
فتقول هي خبر قائم ولا يفتقر ولا يفتقر ولا يفتقر ولا يفتقر ولا يفتقر ولا يفتقر
والأكوفون يفتقرون لضمير محمول ولا يحكم كغيره الوجه الثاني أن يكون هو ضمير
الشأن ايضاً ومحرم حينئذ واخرهم من رفع على أنه لم يستعمل في غير هذا الموضع وهو ضمير
وتابعهم المصدور وما فرغوا من الوجه الأول لأن عند ضمير المحمل ضمير امر فروع
لا يجوز بل قد يفتقر على المبتدأ فلا يفتقر قائم زيد على أن يكون قائم خبر مقدم وما هذا عند البصريين
ممنوع لما عرفت في ضمير الشأن لا يفتقر إلى الجمله والاسم المستوفى التام لما بعده
الواحد قبل المصدور ان لا يفتقر فلا يفتقر به ضمير الشأن الثالث أن يكون هنا كذا
عن الإخراج وهو مبتدأ ومحرم حينئذ واخرهم بدله منه وهذا على أحد القولين وهو
جواز ابتداء الظاهر من المضمير قبل التقدير واستدلال من اجاز ذلك بصوابه **قوله**
قوله لو ان في القوم حاتم **قوله** على جوده الضمير بالما حاتم **قوله** حاتم بدله
من الضمير في جوده الرابع أن يكون هو ضمير الإخراج المدلول عليه بقوله ويجوز
ومحرم حينئذ واخرهم بدله من الضمير المستتر في محرم الحاتم كذا ذلك لأن
اخرهم بدله من هو فاعل هذا الخبر في هذا الكلام لا خبر نظر فذلك
انك اذا جعلت هو ضمير الإخراج المدلول عليه بالفعل كان الضمير مفسراً به
خو احدوا هو اقرب فاذا ابدلت مبتدأ اخرجهم الملقوب به كان مفسراً به ايضاً
فبشر تفسيره شيئاً من الآن يقال هذان الشيان في الحقيقة شيء واحد في ذلك
السند من اجاز الضمير من ان يكون هو مبتدأ او محمول الذي سمى به البصريون ضمير
الفصل قدم منع الخبر لما تقدم ولا اصل واخرهم محرم عليه كما في اخرجهم
مبتدأ ومحرم حينئذ وهو عائد على مقدم الخبر مقدم قوله قال البصري لان الواو هنا تطلب
الاسم وكل موضع تطلب فيه الاسم قالوا في حاتم وهذا عند البصريين محقق
من وجوب احكامها أن الفصل عندهم من شرطه أن وقع بين معوتين او بين معرفة
ونكرة من غير أن يكون في ابتداء الكلام وحول اللفظ من ومثلها خواها تمام والثاني
أن الفصل عندهم لا يجوز أن يقع بين ما ليس به ولفظه الا في قول مواضع
فما عرفت السامع قال ابن عطية وقيل في هو ان ضمير الأمر والتقدير والآخر محرم
عليه كما في اخرجهم في هذا القول بدله من هو الثاني قال الشيخ وهذا خطأ من وجهين
احدهما ان ضمير ضمير الأمر لا يجوز ولا يجوز به بصر ولا يجوز في اما البصري فلا شرط



جمله واما الك في فلا بد ان يكون المصدور قد انتظم منه وما بعده مستند ومستند اليه
في المعنى فلو ظننته قائماً بالبيان الثاني والظاهر ان جعل اخرجهم بدلاً من ضمير الأمر وقد تقدم
ان لا يفتقر بتابع الشاخص قال ابن عطية الضمير في قوله فاصله وهذا عند البصريين
وليس كذلك في الخبر محرم على مبتدأ اخرجهم خبر قال الشيخ
والمنقول عن الكوفيين على هذا الاعراب اي يكون اخرجهم مبتدأ ومحرم
حينئذ مقدم مقبلة الفصل كما مر وهو الموافق للضوابط والابن من منه الاجابة
بغيره عن ذكره من غير ضرورة تدعو الى ذلك التماساً تقتضيه ابن عطية
من بعضهم ان هو الضمير المصدور في محرم مقدم والضمير في كذا الضمير ومنه ان يفتقر
جداً اذا لا يفتقر ومنه تدعو الى ان الضمير في هذا الضمير بمقتضى ما تقدمت به وايضاً
قائمه بل من خوا اسم المفعول من ضمير اذ على هذا القول يكون محرم خبراً مقبلاً
واخرهم مبتدأ ولا يوجد اسم فاعل ولا مفعول جازاً من الضمير الا اذا رفع الظاهر
بمقتضى هذا الضمير لا يفتقر ما اعرابه اذ لا يجوز ان يكون مبتدأ ولا فاعلاً مقبلاً
ففي قول الشيخ يفتقر من ضمه نظر اذ هو ضمير مرفوع به فلم يفتقر منه عائد
ما قبله انما انما الضمير المفعول وقوله لا يفتقر ما اعرابه قد روي وهو الرغوب اليه عليه
قوله والفا على لا يفتقر ممنوع فان الكوفي يفتقر على الفاعل فيجوز ان يكون مبتدأ
القابل يفتقر في ذلك ولا يفتقر ان هذا قول يفتقر لا يفتقر ان يجوز مثله في الكلام
فكيف في القرآن فالشيخ معذور وجب من القاضي اي لا يفتقر بغير هذه الا
حاشا اليك لم يفتقر اليك وهذه الجملة يجوز ان تكون خبراً من الجمل المذكور في قوله
وذلك انه قد تقدم ذكر اربع اشياء كلها محرمه وهي قوله يفتقر ان يفتقر وهو
محرم عليه فكل واحد من ذلك مع البواقي ويجوز ان يكون خص الإخراج بذلك
التحريم وان كان انت كل واحد من هذه من نوعه الجمله والفق الذي لا يفتقر منه
الا بالمولد والقيل وان كان اعظم منه الا ان فيه قطعاً للشر في الإخراج من المداير
اصف الاربع بعد هذا الاعتبار والمحرم المحموم فان المحرم الممنوع من كذا وكذا
الشيء الممنوع يقال حرام عليك وحرم عليك وسباني تحققت في كذا
قوله فاجز من ما يجوز فيه وجهان احدهما ان يكون نائبة عن مبتدأ واخرى
خبره وهو استثناء مقبض وبطل عمل ما عرفت في الخبرين لا يفتقر من التقى بالافتقار
ذلك خلاف طويل وتفصيل متفصل وتخصيص ان خبرها الواقع بعد الاخر هو
البصريين على وجوب رفعه مطلقاً سواء كان هو الأول او متراً كما في قوله او صعد
از لم يكن ويتاكون **قوله** وما الذي هو الا يجوز انما هو **قوله**
قوله وما صاحب الحاجات الامور **قوله** على ان الناصب لم يفتقر ما عرفت
في ذلك من ان يفتقر وان يجوز ومنه ما عرفت في ما عرفت في ما عرفت في ما عرفت
النصب مطلقاً وان كان الخبر يفتقر في رفعه ما عرفت في ما عرفت في ما عرفت في ما عرفت
الثاني من لا يفتقر الا في الخبرين استثناء استثناء استثناء استثناء استثناء استثناء
فاجز الكوفيين نصب وان كان صفة خبر ما عرفت في ما عرفت في ما عرفت في ما عرفت
الفراصة ايضاً والثاني ان يكون استثناء مقبض في محل رفعه بالابتداء واخرى
حينئذ والاخرى بدله من هو الثاني اي البقاء وهو قوله انما هو **قوله** من قوله
وتفعل لا محل له في الاصل وحاشا اليك على الثاني **قوله** من قوله من قوله نصب

شبا

قوله

قوله

يسند اليها الفعل السعي على الباعض ان النفس الامارة بالسوء بل سولت لكم انفسكم فطوعت
لنفسه واستكرهت بغيره **قوله** ففتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
على استكرهه فتر بياك مقول مقدم فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
من حذر في اي فتر بياك منهم والمعنى انهم سبوا على استكرهه فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
بالسكون ومبادع اخرى بالفتحة فتر بياك منهم فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
سبوا في مقتول وغيره فان مقتولين قد كذبوا هم ايضا وانما يصح بكذا
ان مقتول في الفعل وحج يقتلون مقتولا على ما لا يكون مستقيلا لانهم كانوا في وقت
قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما لا يكون مستقيلا لانهم كانوا في وقت
والفواصل واما ان يراد به الى ما لا يكون مستقيلا فان مقتولين قد كذبوا هم ايضا وانما يصح بكذا
مقتولين في الضلوع واختار الراغب ان يكون فتر بياك كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
ويكون افلا مع ما بعده فضلا بين ما على سبيل الانكار والافهام هو اللسان وان كان ما
في المحمل لا قوله فلولي غلظت مبدع او حذر في محله في محله فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
غلظت بسكون اللام وفيها وجهان احدهما وهو الاظهار ان يكون جمع غلظت كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
واصفه وصنوه المعنى على هذا انما خلقه وجعلت معناه لا تفصل اليها الحق استعيا
من الاعلى الذي لم يخلق والى ان يكون جمع غلظت ويكون اصل الكلام ان اللام مضمومة
فخفت نحو ما في كتابه وليست الا ان تحذف في انما يكون في المضمر وعلى نحو عتق
في عتق واما فعل الجمع ففلا لا يخرجه لا يجوز تحقيره الا في ضرورة وليس كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
وقد يضر غيره وهو ان يخرجه في عتق اي يحذف في ضم الدلام وهو جمع غلظت ولا يجوز ان
يكون فعل في هذه الصلة جمع غلظت لان تحقير فعل الصحة لا يجوز الا في الشيوع
والعنى على هذه الصلة ان يكون او غيره للعلم في غير محله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
في المعنى **قوله** بل لعنهم بل حرف اضراب والاضراب راجع الى ما بعده قوله من ان فلولي
غلظت في الدلام عتق ذلك بان سبوا لعنهم بغيرهم السكون والاضراب على فلولي اطال
واشغال فلولي حقا ما فلولي من يدين عتق ولا يفتقر الى الاضرب وان يكون في الاحجاب
والنفي والنفي في قوله لا فلولي لان السكون والاضراب في قوله لا فلولي في قوله لا فلولي
قال السماع وعوت به القطا وفتحت عنه مقام الذي كان اصل المعنى
اي لعنهم كذا وجه الكلام ان يقول مقام الذي كان اصل المعنى
للعنهم وهو متعلق بلعنهم وقال القاسم السكون في التقديم اي فلولي غلظت بسبب
كفرهم فيكون الباء متعلقة بفلولي ويكون بلعنهم جملة معنوية وفيه فلولي عتق ان يكون
حالا من المفعول في لعنهم اي لعنهم كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
قوله ففتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
لمصدر تحذوف اي فاما فلولي ما يوصون كذا في حاله ففتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
الحذوف اي يوصون في حاله ففتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
ونقد في تقديره الثالث ان يصفه لزمان تحذوف اي فاما فلولي ما يوصون كذا في حاله ففتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
كقوله اسنوا بالذي انزل على الذين امنوا وجه الله والى اخره
والراجع انه على اسقاط الحذف والاضل فيقول بومنون ثل حذوف حرف
الحذف والاضل فيقول بومنون ثل حذوف حرف
فليلا يوصون اي المومن منهم قدس قال معناه ابره عيسى وقتاده الا ان المضمر في

قوله

قوله

قوله

قال ذهب فتارة الى ان المعنى فليلا يوصون من يومين وانكره الخيون وقالوا لو كان ذلك
للمزم رفع فليلا يوصون لا يلزم الرفع مع القول بالمعنى الذي ذهب اليه فتاده لما تقدم
من ان نصيبه على حال وان هذا المعنى وما على معناه الا فلولي كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
السداد وان يكون ما في اي فاما بومنون فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
ما في حذر ما عليها المحجوزة للصبرون قال ابو البقاء واليه ذهب الا ان يقرأ الا ان تقدم
ما في حذر ما عليها المحجوزة للصبرون واجازه الكوينون قال ابو البقاء ولا يجوز ان يكون
ما مصدرية لان فليلا يوصون لا ناصب يعني انما اذا جعلتها مصدريه كان ما بعدها
صليها او يكون المصدر مفعولا على انما فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
محذوف قوله كذا فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
لان فليلا يوصون بكان يقال الزنجبيري وجوز ان يكون الفتح بمعنى العدم
قال الشيبه وما ذهب اليه من ان فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
هذا التركيب الشيبه وما ذهب اليه من ان فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
فصل في نظر فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
انتي ذلك المنفرد براسا وعدم وقوعه بالكسرة واما الذي يفتقر الحوون انما قد يبراد
بالضمة التي الحذف في قوله اقل جلي بقول ذلك وقلي يقوم بريد فاذا انقضى هذا
فصل الفتح على النفي المحذوف ليس يصح انما فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
من ان معنى التعليل هيما النفي قد فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
كما تقول فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
في محل رفع صفة كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
ان يكون في محل نصب كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
فلا يفتقر الفصل بيمينما والجمهور على رفع مصدره على انه صفة بانية وعلى
مندا ايضا بدينه فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
المووليد وقد تقدم ان ذلك غير محتمل وان يرفع بعضهم ان لا يجوز الا صيغة والذين
حسن تقدم غير الطريق ان الوصف يكون من عند الله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
بالنصب يوصون ناسي عن كونهم من عند الله ففتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
منفي مصحح اي ونصيبه على حاله وفي صاحبه فلولي كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
فانما يفتقر كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
وهي من عند الله كما تقدم على ان يسوبه احاز مجيها منها بلا شرط والى هذا الوجه
اشا الزنجبيري والثاني انما الضمير الذي تحذف الى الجبر والجمهور على
صفة والعامل فيها اما الطرف او ما يتعلق به من الخلاف المشهور وهذا
اعترض بعضهم على يسوبه في قوله **قوله** فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
قوله فليلا يوصون كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا فتر بياك فيم العناطمة حمله كذا
الذي لا يمكن ان يكون حكاية من الضمير المستكن في قوله لم يبعه الواقع خبر الطلل والحواء

الجمهور

قول

عن ذلك موضع آخر والادلة في ما مع من قوله لتعدي صدق كونه في عا وما موصوله والظن
 صلتها **قوله** وكانوا يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون معطوفا على جابهم فيكون جواب
 لما مر كما يستلزم على تقدير في مفعوله وهو كونه مستحقا قال الشيخ وظاهر كلام
 الشيخين أن وجه الاستدلال في الاستدلال على الفعل بعد ما ولا حلا لا ينافي قدر جواب
 لما مر وقد قبل في نفسه يستحقون فدل على أن قوله وكانوا جملة معطوفة على مجموع الجمل
 من قوله وما ونداء هو الثالث ومن قبل متعلق بمتفقون ولا يصل من قبل ذلك فلا قطع
 بنحو على الضم ويستحقون في محل نصب على خبر كان واختلاف الجواب في جواب
 لما لا ينافي والثاني قد ذهب إلى أن الضم في قوله كان لا ينافي في جواب
 كتاب كثر وأبدي وقدره الشيخ وكذا بوجه آخر وهو أن يكون الضم في قوله كان
 وذهب إلى أن جوابها الفاعل الداخلي على ما هو عليه نظرا لما لا ينافي في معنى
 هو من يتبع هذا فلا خوف قال ولا يجوز أن يكون الفاعل مستقرا فلا يصلح مفعولا
 الواو وكثروا جواب لما الثاني على القولين وقال أبو البقاء في جواب لما الأول وجهان
 أحدهما جواب لما الثاني وجوابها وهذا ضعيف لأن الفاعل لما الثاني ولما لا يحتاج
 بالفاء إلا أن ينفذ في فاعله الفاعل على ما يجزىه الحذف قلت ولو قيل رأى الحاشي
 في زيادة الفاعل حيث قبل فانه لا يمكن هذا لأن ما لا يحتاج إلى الفاعل لما قبله
 لما بعد الوصل على أن يكون لما بعد جوابا ملجأ والله أعلم وذهب إليه الأناجيد
 جواب لما الأول وكثر الثاني لظهور الكلام وفيه كذا في تقريره الذي قد قبله
 وهو حسن لولا أن الفاعل من ذلك قال أبو البقاء بعد أن حكى جريا أول والثاني أن كثر
 جواب الأول والثاني لأن مقتضاها واحد وقبل الثاني نكر فله حجة في جواب
 قلت قوله ومن قبل الثاني نكرير ما حكيه عن المبرر وهو في الحقيقة ليس بمغاير للوجه
 الذي ذكره قبل من كون كثر وجوبا ملجأ هو **قوله** قلعت الله على الكافر من
 حمله مستلذا وجب متسببه عما تقدم والمصدر هنا متعلق بفعل على واني بعلم
 تنبها على أن الدعوى قد استولت عليهم وشملتهم وقال على الكافر من قبله
 غلبهم أقامه لفظ من مقام الضم ليعين على السبيل المقتضى لذلك وهو الكافر
قوله يعني ما استمر وأبدي فعل باضغنة منصوب معناه الذم ولا ينافي في معنى ما لا
 أو في الضم في ما هي فيه أو في مضمون منكره أو في ما على قول سيبويه وفيه
 لغات يعني بكسر العين ويختص هذا الأصل ويغير بكسر الفاء ابتداء للعين ويختص هذا
 الابتاع وهو استمر لا استمر الآت ومنه ما في قوله ما تقدم من الإحكام والفتايات
 ومنه عن الكوفيين أنها السماء مستدلين بدخول حرف الجر على ما في قوله ما لا يفيهم
 الولد نفسها يكاد برها برفق ونفهم أسير على سوء الغير **قوله** صليكم الله بحسب
قوله بنعم طير وشباب فخري وقد خرج به التصريح على حذف موصوف قائم صفته
 مقامه قد ذكر ما هو بولد مقول فيه ثم الولد ولها أحكام **قوله** ولا يدعدهما
 من خصوص ما لم يدع أو الذم وقد حذف لغيره هذا أحمل يعني أما ما لا يوافق
 بعدها كمنه الآية فاختلقت الحقون منها اختلافا كثيرا واضطربت الأقوال عنهم
 اضطربا استلذا فاختلجوا أهلها على أن الأعراب لا يذهبون إلى أنها مع بئس
 شيئا واحد ذلك تركب جندا أقل من عطية عند وفيل عنه المهدوي وأنه يجوز
 أن يكون مع ما يفسر بستره كل ما عطا به فدين الثقلين أيضا لا يحل لها وذهب إلى جوفه

إلى أن لها

قوله

قوله

إلى أن لها محلا ثم اختلفوا هل محلها رفع أو نصب فذهبوا إلى أنها في محل
 نصب على التمييز والجملة بعد ما في محل نصب صفة لها وفي ما ليس مضمون بغيره ما
 والمخصوص بالذم هو قوله أن يكفر والادلة في تأويل مصدره والتقدير بئس هو شيئا استروا
 كفيهم وبه قال الفارسي في أحد قوليه واختاره الشيخين ويجوز على
 هذا أن يكون المخصوص بالذم محذوفا واستروا صفة له في محل رفع تقديره بئس شيئا أو كثر
 استروا أبدي **قوله** نعم الضم في ما كان في جمل أي في معنى أو أن كثر
 يدل من ذلك الحذف أو خبر مستلذا محذوف أي هو أن يكفر وأوردت الكسب على أن
 ما نصب به المحل أيضا لكثرة قدره بعد ما أخرى موصولة بمعنى الذي جعل الجملة من قوله
 استروا صلتها وما هذه الموصولة هي المخصوص بالذم والتقدير بئس شيئا الذي استروا
 به أنفسهم فلا محل لاستروا على هذا ويكون أن يكفر على هذا القول خبر للمستلذا محذوف
 كما تقدم فتأخر في الجملة الواقعة بعد ما على القول بنصب ثلاثة أقوال أحدها أنها
 صفة لها فتكون في محل نصب أو صلة لما المحذوف فلا محل لها أو صفة للمخصوص بالذم
 فتكون في محل رفع وذهب سيبويه إلى أن موضعها رفع على أنها فاعل بئس شيئا
 سيبويه في معرقة قامه التقدير بئس شيئا والمخصوص بالذم على هذا محذوف
 أي شيئا استروا به أنفسهم وعزى هذا القول أيضا للكسب أي وذهب
 والكسب إلى أن ما موصولة بمعنى الذي والجملة بعد ما صلتها أو صلة لما محذوف
 عن سيبويه وهو أحسنها الفارسي والتقدير بئس شيئا الذي استروا به أنفسهم
 أن يكفر وأما أن يكفر هو المخصوص بالذم قال الشيخ وما قبله ابن عطية
 عن سيبويه وهم عليه ونقل الهادي وابن عطية عن الكسب أي أيضا أن ما يجوز
 أن يكون منصوبا والتقدير بئس شيئا أو هم فيكون ما واني خبرها في محل رفع
 قال ابن عطية وهذا معني من بئس شيئا لا بد من حل على اسم معين بقصره بالاضافة
 للمضمين قال الشيخ وهذا لا يلزم إلا إذا أضرب على أنه مرفوع بئس شيئا ما إذا جعله المخصوص
 بالذم وجعل فاعله بئس شيئا محذوف عنهم المعنى والتقدير بئس شيئا استروا
 فلا يلزم إلا أن أضرب قلت ويحذف المعنى بئس مضمون أي يجوز أبو البقاء في ما أن تكون
 مصدرية فانه قال الرابع أن يكون مصدرية أي بئس شيئا أو هم فاعل بئس
 على هذا مضمون لأن المصدر هو المخصوص بئس شيئا يعني فلا يكون فاعله لكن بطل هذا
 القول يعود الضمير في بئس على ما والمصدرية لا يعود عليها ضمير لا يوافق عند المحور
 وتقديره لا يوافق في المطولات فذهبت في القول بئس شيئا بئس شيئا **قوله**
 أن يكفر وقد تقدم فيه أنه يجوز أن يكون هو المخصوص بالذم فتكون الأوجه الثلاثة
 أما مستلذا خبره الجملة فتلك ولا حاجة إلى الواو لأن الموصوف قائم مقامه الألف
 واللام في فاعل بئس شيئا لأن الجملة نفس المبدأ وأما خبر المبدأ محذوف
 وأما مستلذا خبره محذوف وتقدم أنه يجوز أن يكون بدلا أو خبر المبدأ محذوف
 حسب ما تقدم ويحذف واجاب الضم أن تكون في محل جوبد لا من الضمير في بئس شيئا
 ما تأمنه **قوله** ما أنزل الله متعلقا بكفرين وقد تقدم أن كثر يستلزم تارة
 ويجوز الجواب في ما موصولة بمعنى الذي والفا محذوف تقديره أنه لا ينفصل
 جعلها نكرة موصوفة ولكن ذلك جعلها مصدرية والمصدر قائم مقام المفعول أي
 بأنزال أي بالمعنى **قوله** بئس في ذلك ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من جملته وهو مستوف



قوله

قوله

قوله

لشروط النصب وفي الناصب له قولان احدهما وهو الظاهر انه يكفر واى عليه كفرهم
البغ والثاني انه اشترى او البغ يخو ظاهر ان يخشى فانه قال وهو عليه اشترى والثاني
من الاوجه الثلاثة انه منصوب على المصدر بفعل محذوف يدل عليه ما تقدم اى
بغوا بغيا والثالث انه في موضع حال وفي صاحبها الفكرة ان المتقدمان اما فاعل اشترى
واما في غل تكسر وانقربه اشترى ابا غين او يكسر ابا غين والبغ اصله الفساد من قولهم
بغ الجرح اى سدد قال الاصح وقيل هو سده الطلب ومنه قوله تعالى ما ينبغي قال
الراجح **قوله** اشترى والبغى يجب الوحدان **قوله** فلا يضر مختلفا بالالكوان
ومنه البغى لغير انفسه كسده طلبه **قوله** ان يترك الله فبذره فانه ان احدهما ان
مفعول من اجله وهو مستوفى لشروط النصب وفي الناصب له قولان احدهما ان
اى عليه البغى انزال الله من فضله على محمد بن عبد الله الصلاه والسلام والثاني انه على
استقامه الخ فخص والتقدير بغيا على ان ينزل اى حسدا على ان ينزل فيجى فيه الخلاف المشهور
اى في موضع نصب اوفى موضع جود والثالث انه في محل جر بدلائل فانه قوله بما انزل الله يدل
استمالة الى انزال الله فيكون كمثل قوله **قوله** اى ذكر نسل ان ناسك سوس
وقرأ ابو عمرو وابن كثير جميعا للنصارى من انزل محققا الاما وقع الاجماع على تسديد في
وما ينزل الا في جملتها فانه الاصل اما ابو عمرو فانه يشك في ان ينزل اى في الانعام
واما ابن كثير فانه يشك في الاصل او ينزل من القرآن حتى ينزل علينا كتابا
والباقيون بالشك في جميع النصارى الا حمزة والكسائي فانما هما هذا الفصل
تحققا ونزل الغيث اخرهما ان وهو الذي ينزل الغيث في السحور والرمية والمغيف
للتقدير وقد بقره هل بينهما فرق وخصوه كذا من القولين وقد
ذكر الصوابين في ذلك كله انه جمع بين الغيث **قوله** من فضله من لا يبدى العباد
لما دام بطول ذكره والافضل من ذلك كله انه جمع بين الغيث **قوله** من فضله من لا يبدى العباد
وفيه قولان احدهما انه صفة لموصوف محذوف وهو مفعول ينزل اى ان ينزل الله
كاين من فضله فيكون في محل نصب والثاني ان من زاويه وهو راي الاخص **قوله** وحذفت فلا
تعلق له والخبر وما هو المفعول اى ان ينزل الله من فضله **قوله** على من يستحق ينزل
ومن يجوز ان تكون موصولة او نكرة موصوفة والعايد على الموصوف او الموصوف محذوف
لاستكمال السقوط الجوز الخ وفي التقدير على الذي يشاؤه او على جمل سبأ وفيه وقد
ابو اليقطين جبر ورافقه قال بعد تجوز في من ان يكون موصوف او موصولة او مفعول
بشأن محذوف اى سبأ ان قوله عليه وجوز ان يكون مشاغت موصولة انتهى
وقد عرفت ان العايد الجبر لا يحذف الا تشييطا ونسبت موجوده هنا فلا حاجة
الى هذا التقدير **قوله** من عباد فبذره فانه احدهما انه حال من الضمير المحذوف الذي
هو عايد على الموصوف او الموصوف والاضافة مضمرة التثنية والثاني ان يكون
صفة لمن بعد صفة على القول كونه نكرة قال ابو القاسم وهو ضعيف لان الباء بالجار
والجوز على الجملين في باب النعت عند اجتماعهما اولى بكونه اقرب الى المصنف
من كونها على الاول وجب على الثاني في كلا القولين بفتح الجوز وجوز ان
غزيت **قوله** فبنا وبقيت الباء الى اى رجحوا التثنية نعت اى مضمومة
عليه وقد تقدم ذلك **قوله** على غرضه في محله لا نفع منه لقوله بغضبت
كاين على غرضه اى بغضبت من ادفع وهى العضان مختلفان سببهما في الاول

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

لعباده اسلافهم العجل والثاني لكفرهم محمد بن عبد الله الصلاه والسلام او لا وكفرهم بعيسى بن
لكفرهم محمد بن عبد الله عليه السلام او لا وكفرهم بغيره احد وقد لا يستدبر الحال وثالثا اشترى
مشهور **قوله** من فضله البغى واصله من لا يبدى العباد وهو اسم فاعل من اهان
فحين اهان من اقام اقامه فطلب كسرة الواو الى الساكن فتبها فسكنت الواو بعد
كسره فتبنت يا والاضافة الادلال والخبر وقاله كذا في من ولم يقل ولم تبني على
العللة المتضمنة للغضب المهيمن **قوله** ويكفرون بما وراءه يجوز في منزه الجمله وجهان
احدهما ان يكون استنفاضا استوفى للاحسان بانهم يكفرون بما وراء التوراة فلا
حل لغضا من الاعراب والثاني ان يكون خبر المبتدأ محذوف اى وهم يكفرون ولا يجوز ان يكون
نعت محذوف على الحال والعامل منها قالوا اى قالوا من حال كونهم كافرين بكذا ولا يجوز ان يكون
العامل منها يوم من قالوا البقاء اذ لو كان كذلك لكان لفظ الحال ويحتمل او محذوف بفتح
فكان تحت المطاوعة ولا بد من استنفاضا هذا المبتدأ المستند من ان المصنف اى المبتدأ
لا يفتن من الواو ويظهر قوله **قوله** نخوت وارغهم بالاكاء وحذفت الفاعل
من قوله بما انزل الله واقام المفعول مقامه للعلم به اذ لا ينزل الكتب السماوية الا الله او ليقدم
ذكره في قوله بما انزل الله **قوله** بما وراءه منعني بكفرون وما موصولة والظرف صلوات اغلظه
فعل ليس الا والها في وراءه يعود على ما في قوله من ينزل وواءه من الظروف المتوسطة
المتوسطة وهو ظرف مكان والشهور ان معنى خلف قد يكون بمعنى امام فهو من الاضداد وضمة
الضارها بمعنى سواها بمعنى غير وضمة ابو عبيدة وفتاد بمعنى بعد وفي حمزة قوله ان احدهما
ان اصل بنفسه واليه ذهب ابن جني مستندا لابن جرير في الضم في قوله وردت
والثاني انها من المفعول فواست قال ابو القاسم فطلبه ولا يجوز ان يكون الهمزة
بدلا من وا لان ما فاءه او لا تكون لامه او الا اند ورا نحو وا اسم حرف الهي وحكمه
حكمه قبل وبعد كونه اذ الضم اعرب واذا قطع بنى على الضم واشتد الا حصى على
ذلك قول السمعاني **قوله** اذا انزل الله اوصى عليك ولم يكن **قوله**
لما ورك الامن وبراءه **قوله** وفي الحديث عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم
كنت خديلا من وراءه وشيئت الهادي تصغير بها سفاذ لان ما زاد من التثنية
على ثلاثه احواف لا يشي الهادي تصغيره الا في لفظين شذبا وها ورسه وقد عرفت
تصغير وراء وقدم قال ابن عصفور لانها لم تصغر فاقولم يوشا في التصغير لقولم نذكرها
قوله ومولف استندوا خبر الجمل في محل نصب على الحال والعامل فيها قوله يكفرون
وما جريا فاعل يكفرون واخا ز ابو القاسم ان يكون العامل الاستفرا الذي في قوله بما وراءه
اى بالذي انصرف واءه وهو الحق **قوله** مصدقا حال موكره لان قوله وهو الحق قد تضمن معنى
والمحال الموكره اما ان توكر عاملها نحو ولا تغشوا في الامر من نفس دين واما ان توكر مضمون
محذوف كان الثاني التزم اصنافا عاملة وناخير ما عن الجمله ومثله ما اشترى بيبوب
قوله انا ابن دارة مؤرخا بها سبى **قوله** وهل بداره يا بنت اسير من عرسه والتقدير
وهو الحق احمد مصدقا واين دارة مؤرخا هذا يقتضيه كلام النحويين واما ابو القاسم
فانه قال مصدقا حال موكره والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل اذ المعنى وهو ثابت
مصدق وصاحبه الحال الضمير المستتر في الحق عند قوم وعند اخرين صاحب الحال
ضمير دل عليه الكلام والحق مصدر لا يحل الضمير على حسب **قوله** اسم الغافل عندهم
فقوله وعند اخرين هذا هو الذي قد مره ولا هو الصواب **قوله** فام تفتنون الخاجواب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

ومنز

7

الذي لا يتجزأ من الزمان وانه يقال زمانا كذا ولا يقال ابدا كذا وكان من حجة
على هذا ان لا يتجزأ ولا يجمع وقد قالوا بالاداء جمع ولا خلاف في اياه وفي اياه مولده و
وحيث بعد ان يدل على ان انفسها لا يتجزأ انما يصدق في ذلك وهو دعوى التاكيد
فيه بعدة وقالوا ان يمتنع في بني في الجواب لا قال صاحب المنهاج لان دعواهم
منها اعظم من دعاهم هناك لان السبب في القصور فوق مرتبة الولاية لا في التاكيد لانه لا يحصل
الا في النفي بل في ابيهم من النفي **قوله** بما قدمت ايديهم متعلق بمتنونه والى السبب
اي سبب اجزاء اعم العظام وما جوف من ثلثه او خيم الظهور ما تكون موصولة بمعنى الذي
والثاني نكرة موصولة والعلم بانها على كلا القولين حذف في ايديهم فالحال على كل واحد
الاول والحال في الثاني والثالث ايضا مصدر في ايديهم **قوله** ايديهم ومفعول قدمت حذف
اي بما قدمت ايديهم السبب او البديل وخونه **قوله** ويجوز ان يكون هذا الكلام جوابا
تسمي حذف في القول للتوكيد فتدبر في ذلك ويجوز ان يكون هذا الكلام جوابا
اولها التسمية والثاني احوالها اذا تعدت لانت في كائن في المعنى خوفا وان وجد في الكلام
لها سبب في يجوز ان يكون مفعول في احوالها اذا تعدت لانت في كائن في المعنى خوفا وان وجد في الكلام
على الاول اما على رأي من لا يستر في التسمية واما على رأي من يستر ان اضافة الفعل الى معرفته
غير حتمية واخرى فعل بضمير متحرك مرادة معها وقد اختلفت في معرفة على انفسه من جاز
يفعل او جهان المطابقة لما قبلها اخواني يدان افضل الرجال والى يدون افضل الرجال
ومنه فضل النساء والفضل في النسب ومنه قوله كابر حيويا وعلمها اخواني يدان
افضل الرجال وعلمها هذه الآية وكلما الوجهين يصح خلافا في السراج حيث ان
الافتراء ولا في الجواب حيث زعم ان المطابقة انفسه واذا اضيفت لغيره لم يكن
بعضها كذا من ذلك منع الحنفية بكون يوسف احسن اخوته على معنى التفضيل واداءوا ما يوههم
غيره نحو الباطل والاعلى **قوله** ايديهم ايديهم ايديهم ايديهم ايديهم
ياد باطلا والاعلى **قوله** ايديهم ايديهم ايديهم ايديهم ايديهم
وذلك كون الظاهر الثاني محققا كانه في اظلمت اياما اذا اضيفت الى غيره
حكمها عند قوله اولها كانه في اظلمت اياما اذا اضيفت الى غيره
بعل قول حرمته عليه والسكينة في حياه بنبيه على انه اراد حياه مخصوصه
وفي حياه المظالمه ولذلك العزاء بيه اوقع من قرأه اي على حياه بالتعريف وليس
ان ذلك على حذف صفة في قوله طول حياه والطاهر هو انه لا يحتاج الى تقدير
صفتها ولا مضان بل يكون المعنى انهم احوال الناس على مطلق حياه وان قلت فكيف
وان كنت فيكون المتعلق في وجههم بل لا اصل حياه في حياه فان قلت فكيف
وان قلت فكيف في وجههم بل لا اصل حياه في حياه فان قلت فكيف
عنت في التفضيل ويجوز ان يكون منقطعاً عنه وعلى القول بانفسه بعد تلاوته
اقوالا حديثا انه على المعنى فان معنى احوال الناس احوال الناس وكان
فيل احوال من الناس ومن الذين استروا الثاني ان يكون حذف من الثاني كدلالة الاولى
عليه والتقدير يا احوال من الذين استروا وعلى ما تقدم من كون من الذين استروا
مستلذا بفعل التفضيل فلا بد من ذكر من لا احوال جرد على اليهود في عطف بغير
من كان مخطوفا على السبب فيكون في المعنى ولقد اتم احوال من الذين استروا اتم اتم
افعل غير ما اندرج حمله لان اليهود ليسوا من طوكره المشركين الخاضعين لانهم في الواق

وقال

وقال

وقال

وقال

تفسيرهم

تفسيرهم انهم الجوس وعرب يعبدون الاصنام اللهم الا ان يقال انه يقتضي البواقي
ميا لا يقتضي الا والى حينئذ لم يمت عن كان جازا التاكيد ان في الكلام حذف
وتقديره ما ونا حيزا والتقدير لم يجدتهم وطافهم من الذين استروا احوال من الذين
استروا اصفه لحذف ذلك الحيز وطفولهم على الضمير في حيزهم وهذا وان كان صحيحا في
حيث المعنى لكنه يمتنع عن التركيب لا سيما على قول من يحمل التقديم والتأخير
بالضرب وروى على القول بانفسه من افعال يكون من الذين استروا احوال من الذين
صفه لم يجدتهم وقد تقدم ومن الذين استروا اتم اتم او فزق بود احوالهم وهو من الامان
المطووف فيها حذف الموصوف محمله كقولهم وما است الا اتم اتم معلوم وقوله منقطع
ومن اقاموا الظاهر ان الذين استروا احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
من اليهود لانهم قالوا غير ان الله يكون احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
على الحياه من يوطئهم الفسنة ويكون من وقوع الظاهر السبع بالعلمه موقع المضمر اذا التقدير
ومنهم قوم بود احوالهم وقد ظهر مما تقدم ان الكلام من باب عطف المضافات على القول
يدخل من الذين استروا احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
بود احوالهم هذا معنى على ما تقدم فان قيل من الذين استروا احوال من الذين استروا
في بود حمله او حله احد من احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
الثاني انه حال من الذين استروا احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
من قولهم استروا الرابع انه سبب نف استروا للاحكاميين حال امرهم
في انهم احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا اتم اتم وان كان يكونوا
ذلك الوصول صفة يندرج في استروا والتقدير من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
وان من لا لا تقطع فيكون في محله مع لانه صفة لمبتدأ المحذوف في كانه مقدم واحدا
هنا بمعنى واحد وهو في بدل من واو وكسر هو احد المستعمل في النفي فان ذلك هو
اصل نفسه ولا يستعمل في الاحكام المضارع في مصارع مودت بكسر العين
في الماضي فذلك لم يحذف الواو في المضارع لانها لم ترفع بين باوكسره خلافا
بعد واو وحكي الكسرة في مودت بالفتح قاله بعضهم فاعلى هذا يقال
بود بكسر الواو والوداده التميمي **قوله** لو لم يبق لولا هذه احوالها وهو الذي
على فواعدها البصره انها حرف لما كان سببه لوقوع غيره وجوابها المحذوف
لدلالة رد عليه وحذف مفعول بود لدلالة لو توعده والتقدير بود احوالهم
طول العزم لو لم يبق الفسنة لم يبق في محله واحد ما دل عليه الاخر ولا على
لها حينئذ من الاعراب والثاني في قوله قاله كوفوني وابو علي الفارسي
وابو البقاء انها مصدرية بمنزلة ان الناس فلا يكون لها احوال وبفسنة
شبهت وما بعدها مصدرية يكون مفعولا ليوذ والتقدير بود احوالهم بغيره الفسنة
وانستدل ابو البقاء بان الامتناع معناه هاهنا الماضي وهذه يلزم بها المستقبل
كان ويا بود ينعقد لمفعول وليس مما يعلق وبار ان قد وقعت بعد نون قوله البود
احد ك ان يكون له حيز وهو كسر وهو صفة الود عليه غير هذا الكتاب
الثالث والسنة في الزمخشري فان قلت في ان يكون معناه هاهنا التميمي فلا
يحتاج الى جواب لانها في قوله بالضمير احوال من الذين استروا اتم اتم وان كان يكونوا
مفعولا بعد على طريق المحكي ايد سودا جازا انه محو القول قاله النحوي

وقال

وقال

قوله

قوله

قوله

فان قلت كيف اتصل لو يعبر بواحد من قولك لو ادركتم ولو في معنى التخي وكان
التي اسى لو انما الا انه جرى على لفظ الغيبة لقوله بود احدى كقولك احدى باليد ليقول انتم
وقد تقدم شرح الاقوله وكان القيد اسى لوانه يعني بذلك ان كان في حقه ان ياتي
بالفعل مستندا للتعلم وحده ولما اجري بوجهي القول لان يود فعل فلي والقول يفتي
عن الامور العلية والمنسوبة منسوب على الطرفين بغير موضع بعد لفعل واحد قد اتم
مفاد العمل وفي سنة قولان احدهما ان اصله من سنة لقوله سنوات وسنة وسنة
والثاني انهما من سنة لقوله سنوات وسنة وسنة والبيان انما كان عند العرب
كاذن لك **قوله** وما هو بغير حرج من العذاب في هذا الضمير حميد اقوال احدها
انه عايد على احد وفيه حينئذ وجهان احدهما ان اسم ما الى زيد وبغير حرج
خير ما يفوق كل نصيب والباء زائدة وان يعبر فاعل بقوله بغير حرج والضمير وما
احدهم من حرجه لعمرة الثاني من وجهين في هو ان يكون مبتدأ او بغير حرجه جنة وان يعبر
فاعل بـ ما تقدم وعلى هذا كون ما يتبعه والوجه الاول احسن لنزول الصراخ بـ
الحا من ظهور النصيب في قوله ما هذا استمر اما هم التثنية من الاقوال ان يعود على
المصدر المفعول من يعبر اي وما يعبره ويكون قوله ان يعود على التثنية من الاقوال ان يعود على
المقتضى من اعني كون اسم ما او مستندا للتثنية ان يكون بـ بغير حرج ولا يعود على
بـ بل يكون ان يعبر بـ ما من مفسر له والفوق بين هذا وبين القول الثاني ان ذلك يفسره
شي متقدم مفهوما من الفعل وهذا مفسر له بـ بـ وقد تقدم للتحقق لك خلافا وهذا
ما عني الركن في قوله بـ بـ ان يكون هو صير او ان يعبر بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
والله في هذا ركن في الحديث بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
اذا انظر من ذلك انما هو مفعول في قوله بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
في قوة ظنه بـ
مصرح بـ
الفصل في البصر في بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
وذلك ان بعض الكوفيين يجيزون بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
زيد وذلك لانه بـ
مستد ما هو حرجه وانما هو بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
والبصريون لا يجيزون بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
والزحزح في قوله بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
قوله باوايض الروح عن جسمه من **قوله** ومن جسد قول الآخر
حكيكي ما بالروح لان حرج **قوله** وما بالروح الفصح لا ينو **قوله** ان يعبر
امان يكون فاعلا او بدلا من هو ومبتدأ حسب ما تقدم من الاعراب في هو الله
بصير بما يعملون مستداه جنة وما منقول بصير وما يجوز ان يكون موصولة اسمية
او نكرة موصولة والظاهر على كلا القولين في حرجه ان يكون موصولة اسمية
اي بـ
انفواصل **قوله** قل من كان عدوا لابي بل من سخط في كل رقة بالاسم او كان حرجه
ما هو الصحيح كما تقدم وجوابه في حرجه من كان عدوا لابي بل من سخط في كل رقة
او لم يفتنظا وظهوره ولا جاز ان يكون فاعله جوابا للشرط لو جهن احدهما من جهة

واستدركه قوله
وغيره الذي في حرجه عن غيابة
وغيره الذي في حرجه عن غيابة

المعنى

المعنى والثاني من جهة الصلة واما الاول فلان فعل التزل متحقق المعنى والجز الاول
الاستفهام ولما يرا ان يقول مستداه على القيد والمعنى وقد تقدم انه تزل كما قالوا
في قوله ان حرجا ان يفتن قد من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
الجز انما هو بـ
تزل يعود على من فلا يكون جوابا للشرط وقد جازت مواضع كثيرة من ذلك ولكنهم اولوها
على حذف العايد من ذلك قوله **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
قاي حرجا ياد بـ
قاي وفي بـ
فان قيل ان الجز هو الجنا وحده او هو مع الشرط فلا بد من الضمير واذا قيل بان فعل
الشرط وجده فلا حاجة الى الضمير وقد تقدم من قول ابي الصا وغيره في ذلك عند قوله
تعالى اني بـ
وجوابه ما تقدم وقد جازت مواضع كثيرة من ذلك ولكنهم اولوها
الجزا وبقا الى العايد من ذلك قوله **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
تقال العدو ان وبالمكان او السيد يقال قوم عدك اي غدا يا وحي بل يجوز ان يكون صفة
لعدو او متعلق بحرف وان يكون اللام مقبولة للتعبير عنه وان لا يكون اسم ملحق
وبـ
لا يكون الا بـ
عبد وابل اسم من اسم الله تعالى فهو بمنزلة عبد الله لانه كان ينبغي ان يبيح الاول
على الفصح ليس الا ما زاد الله عليه ياد بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
فيه ان يعبر ان يعبر بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
المزج يجوز فيه هذه الاوجه وكونه لم يسمع في اللغة ولا جازا انه محجور القيد
وليس على عدم تركيبه تركيب المزج فلا يحسن بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
انه لم يستعمل الا كذلك وقد تقرر من قول العرب على عادته في الاسماء الاجسام
بـ
فنازع وانما هو حرجه عن عايد من قوله **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
وجيز بل ياتى به ومما كان **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
وقال حرجا **قوله** وجيز بل رسول الله قويا **قوله** وخرج القديس ليس له كفاء **قوله**
وقال حرجا من حطان **قوله** والروح حرجا منهم لا كفاء **قوله** وكان حرجا بل عبد الله طوبا **قوله**
الثاني كذا في الاضافه اليه وفي قوله **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
لانه ليس في كلامهم فاعل في قوله **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
على مسمين قسم المظن بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
نظر سمي بل اسم طائر وعن ابن كثير ان راعي النوى صلى الله عليه وسلم
وهو يفتي حرجا بل وبـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
ويجوز ان يكون **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
ويجوز ان يكون **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
الرابعة كذا في الاضافة لا ياتى بعد التمهيد وفي قوله **قوله** من بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ

ل

[illegible][illegible]

احدما

وأي الكوفيين وقد تقدم خبر من هذا القول وما استدلو به من قوله
أوانت في العين المارة في أول السورة وفي بعضهم من معنى الواو فتستحق الضمان وقد بينت
ورود أو مبتدأ أو كقولهم ما بين محله مفعول أو ما بين
خطب أو ما أتت أو كقولهم فذلك من هذا القول كذلك وهذا الضمان كما تقدم
والناصب لكل مبتدأ وقد تقدم تحقيق القول فيها وأنصب على أحد وجهين
أما المصدر المارة على غير المصدر وكان الأصل معاهدة أو على المفعول المارة على بعض
عاهد أو معنى أعطوا أو يكون المعطوف الأول محذوفاً والتقدير عاهدوا الله عهداً أو عهداً
عهدوا فيكون عهداً مصدر جارياً على صورة وفي بعض النسخ عهداً أو عهداً
بلا أكثر هو لا يؤمنون من هذا قوله لأن أحد وجهي أنصب على المفعول وهو الظاهر ويكون
بلا أكثر لا يقال إلا بطلان أو قد عرفنا أن لا ينشأ على هذه حقيقة إلا في المراتب
والثاني أنه يكون من عطف المفردات ويكون أكثرهم معطوفاً على فروع ولا يؤمنون
جملته على نصب على المارة من قوله وقال ابن عطية من الضمير في أكثرهم وهذا الذي
قاله جازي في أفعال أنما جاءت من المصنف أو لا بد لأن المصنف من من المصنف في ذلك
جائز في زيادة هذا الأضرب على هذا القول أنه لما كان الضمير يفتلق على الضمير والكثير
واستند البند البند وكان فيما يتبادر من الدهن أنه يحمل أن الشايد في العهد قبل بينات
الناتج من الالزام في الأضرب المذكور والبند الطرح وهو حقيقة في الأضرب وانتهت به
في الأصل إلى اثنين فاقسم الأول مقام الفاعل وهو الواو وفي الثاني مفعولاً وقد تقدم
أنه عند السهول مفعول أول وكلمة الله مفعول بند وفي الثاني مفعولاً وقد تقدم
وأنصب بنداً من هذا مثل لا اله الا الله يقول العرب جعل هذا الأمر من أفعاله
بدراد فندى أي جعل قاله الفخر رادف
فظهر فلا يخفى على جوابه والبند الطرح كما تقدم وقال بعضهم البند الطرح
والأضرب ربه لأن البند الطرح يقال فيه بعين الطرح والضماني في الجسوط والجار
جواه والأضرب بعين ملاءة بين شيئين ومنه في البند بعين الطرح قوله
أن الذين آمنوا ثم ان بعدوا **قوله** نبذوا الكتاب واستحلوا الحرام وقاله الجوهري
وغيره من كتب أرسلت لنا **قوله** اخذت كتابي معروفاً بشيئها **قوله**
تظنن اني عوانه فنبذته **قوله** كذبت فغلا اخلفك من نوالك
قوله كأنهم لا يعلمون جملته في محل نصب على الحال وصاحبها فروع وإن كان في بعض النسخ بالوصف
والفعل فيها استند والتقرير مستهين للجهل ومفعول العلم محذوف تقديره ما كان من الله
لا بدخلفهم من ذلك والمعنى أنهم كفروا **قوله** وأتبعوا ما تلتوا السبل قبل
منه الجمل مملوكة على مجموع الجمل السبل من قوله وما جاءهم من آخر ما قال أبو البقاء
أي مغلوبة على أمرها أو على بند فروع وهذا ليس فطياً هو لأن عطفها على بند
يقضي كونه جواباً لقوله وما جاءهم رسولاً وما تلتوا السبل قبل من ذلك ليس مريباً على
مجي الرسول بل كان أنبأهم كذا في قوله فلكل فالأولى أن يكون معطوفاً على جمل لما تقدم وما
موصولة وعندها أخذت من البند بنحوه وبذلك فإن فيه وهذا عطف فاعل لا يقتضيه نظم
الكلام البند فاعل ذلك في المعنى فتكون موصولة فاعل موقع الماشي
كقوله وإذا أمرت فغيره فاعتر به كرم الجيا طوف باح

قوله

قوله

قوله

قوله

وأنصح

وأنصح جواباً بغيره بد ما بها . فلفظ تكون احادهم وذرياح اي فلفظ كانت
وقال الكوفيون الأصل ما كان تحت السبل طين ولا يردون بذلك لأن أصله ما كان تحت
وهي كانت وتكون في موضع الخبر وإنما قصدوا تقدير المعنى وهو نظير كان زيد يقوم المعنى على
الاحتياط رتباً منه في الزمان الماضي وهو الحسن والضمير السبل طين جواباً عما جرى جمع السبل
قالوا وهو غلط وقال بعضهم في فاعله لا يصح لأن طيناً حوله لسبلان وهو مقتضى قراءة
الحسن **قوله** على ملك سليمان فبذلك قولنا لا أحد في أن على معني في أن من ملكه الملك
من شاعره والثاني أن بعضه ينشأ معنى بتقول أي بتقول على ملك سليمان أو يقول بتقول
بعلی قاله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل وهذا الثاني اعطاهم الجوزي في الأفعال أو ط
من الجوزي في الحروف وهو مذهب البصريين كما مر مره وأما الخرج لا يندرج تحت ولا يندرج
إذا تعدي بعلی كان الجوزي و بعلی شياً يصح أن يتل عليه فهو يلو على زيد العوان والملك ليس
كذلك والتلاوة الاستماع والسماع وهو غير متل عليه وسليمان عليه السلام فلفظ لم يصرح
وقال أبو البقاء ثلاثاً لباب الجمل والتعريف والألف والنون وهذا إنما يثبت بعد
دخول الاشتقاق منه والنقص حتى يورث في ما بينهما وقد تقدم أنها لا بدخلان
في الأسماء الكسبية وكذا قوله وما تلتوا السبل قبل من ذلك **قوله** ولكن السبل طين كقوله
هذه العواد عطف على الاستدراك على ما بينتها وفيما بين السبل طين كقوله
وتحذره بتحقيق لكن وترجم ما بعد ما أولاً فون بالسبل طين والنصب هو واضح وأما الضم
الأضرب فيكون كمن تحذف من السبل طين في الجمل الاستدراك وإذا خفف لم يعمل عند
الجمهور ومنه جواز ذلك عن يوسف ولا يخفى في مل يكون عطف الجمهور على أنها لا تكون عطف
أفالم يكن معاً أو لو كان ما بعدها مفرداً وذهب يوسف إلى أنها لا تكون عطفية وهو قولي
فإن لم يستعمل من لسانهم ما قاله من زيد لكن عمروان وحده ذلك في كتب النحويين فثبت أنهم
فلذلك لم يتركوا ما سيبويه إلا مع الواو وهو يدل على تقدير وإيما صدره وبأنه ما أشبه
وأما إذا وقع بعدها الجمل فاعله تعترف بالواو وتارة لا تعترف قاله زهير
إن ابن وريقاً الخشني نوادره **قوله** لكن ودا بعد في الحرب بسطر **قوله** وقال الكسائي
والضمان لا حصار فسد بها إذا كان بينهما أو يحذف إذا لم يكن وهذا هو معنى منها إلى
القول بكونها من عطف ما بعد من زعم أنها مركبة من ثلاث كلمات لا أن قوله
وكان الخطاب وان التي للآيات وإنما خذوت العين خفيف **قوله** يعلمون الناس
السحر الناس مفعول أول والناس مفعول ثاني وأختلجوا في منتهى الجمل على ثلاث
حسنة أقوال أحدها أنها حال من فاعل فروع أو فروعاً موعدين السبل طين أنها حال
من السبل طين ومعه أبو البقاء بأن لا يوجب في الحال وليس بشيئ فإن كان من هذا وجه
الفعل الثالث أنها في حال رفع على أنها حال من السبل طين الرابع أنها بدل من فروعاً أو بدل
الفعل من الفعل إلى مسرا استيناف من خبر عن ذلك هذا إذا عدنا الضمير
من يعلمون على السبل طين أما إذا عدناه على الذين أتبعوا ما تلتوا السبل طين فيكون
حالة من فاعله أو استيناف فيه فقط والسحر طين العطف ودفعه إذا أبدى له أمراً
بدون عطف وخفي قاله **قوله** ادعوا في من جنت بكم **قوله** وقال سحره
أي خذوه وعلموه قاله امرئ القيس **قوله** ادعوا في من جنت بكم **قوله** وقال سحره
وشكر بالطعام وبالسواب أي فاعله وهو في الأصل مصدر يقال سحره سحره وسحره
وأنصح

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

يقول اناس لا يضرل بابها **باب** كل ما شق النفس يضر بها **باب** وليس حرف
العلم مبدل من التخييل فيقول بعضهم انه لا شق من شق اسم مفعول فيقال مفعول من فعله
لا ياباه **قوله** ولقد علموا ان هذه الالهام حجاب تسمى حذوف وعلم حذوف ان يكون متقدما
لا اثنين او لا واحد وعلى كلا التقديرين فيجوز ان يكون العلم بعد هذا الجمل الكرام
فالعلم بعد هذا في محل نصب اما سادس مفعول او مفعول واحد على حسب ما تقدم
ونظروا في ذلك في العطف عليها فان اعتقدنا ان العلم بالاشياء عطف على الجمل بعد مفعولين
والاعطف مفعول واحد ونظروا في الكلام على ان يكون العلم بعد هذا الجمل الكرام
قايمة وذات معنى والى ذلك يدل على ان العلم بالاشياء بعد عدم في محل نصب مفعول
على قول الشاعر **باب** ومن كنت ادريته عنده ما بالربك **باب**
باب ولا موجبات القدر حتى تولت **باب** وفيه نصب مفعول على ان العلم على ما هو
وفي البيت كلام او محتمل ان يكون ما زائدة والنقص مفعول به فاعطف موجبات عليه
وحتمل ان يكون لانما في المحسن وموجبات اسمها والى حذوف كانه في الاستدلال موجبات القلب
عند الحق تولت والضمير في علموا فيه خمسة اقوال احدها ضمير اليهود والذين خصه
محمد صلى الله عليه وسلم او ضمير في خصه سلم او ضمير جميع اليهود او ضمير الشياطين
او ضمير الملكين عند من يرى ان الاثنين جمع **قوله** لما استرا في هذه الالهام قولان احدهما
وهو الظاهر عند الجمهور ان الالهام لا يتد العطف على الجمل كالتقدم وفي موصوله في محل
رفع بالابتداء واستراة سلم او غايده ما قوله ومبالغة في الاخرة في خلاص الجمل من مبتدأ
وحذف وفي زائدة في المبتدأ والتقدير ما بالخلق في الاخرة وهذه الجمل في محل رفع خبر لمن
الموصولة فالجمل من قوله ولقد علموا مقسم عليها كالتقدم ولما استراة غير مقسم عليها وهذا
مذهب شيبويه والشافعي والثاني وهو قولك الفراء يتبعه ابو البقاء ان يكون هذه الالهام هو الموطئ
للتسم من شرط طيعة في محل رفع بالابتداء وما الى في الاخر من شرط وجوب الجواب **باب**
فاستراة على القول الاول **باب** وعلى الثاني هو خبر لاسم الشرط ويكون جواب الشرط محذوف
لانما اذا اجمع شرط ونقسم ولم يبق معها ذوات وجوابها في اسمها ثانيا وفي جواب الشرط
معلقا لقوله **باب** لن كان ما حدثت اليوم صا وقا **باب** اضمر في هذا القبط للتشبيها باداها **باب**
ولا يحذف جواب الشرط الا في فعل ما صينا وقد يكون مضارع **باب** كقوله **باب**
باب لن تلت قد صا فت عليه بيوتك **باب** بعد ان يعني واسم **باب** فعلى قول
الفراء يكون المبتدأ من قوله ولقد علموا المزاشره مشتملا عليها او بفعل عن الزجاج
منع قول الفراء انه قال هذا ليس موضع شرط ولم يوجد منه ذلك والذي يظهر
في منع ان الفعل بعد من هو استراة ما اضطررنا ومعنى فان الاستراة قد وقع وانفصل
فجعل شرط لا يصح لان فعل الشرط وان كان ما صينا فقط فلا بد ان يكون مستقبلا معنى
والخلاص النص **باب** قال الخليل الكرام استراة في الخبر ما قوله **باب**
باب يدعون بقوله منها لا خلاص **باب** الا السراييل من فطر وغفال **باب** فيجمل ثلاثة
او حده احدها انما على سبيل التكرار **باب** لقوله **باب** تحببهم ضرب وجميع **باب** والى ذلك
انما استراة في قطع اي لن لهم السراييل من كذا او التثنية **باب** استعمل في الشرع على
قوله والخلات ايضا **باب** قال **باب** فالله يفتي لدى الشائعات **باب**
باب وما لك من غلب من خلاص **باب** اي من قدر رتبة وقهوت في الاول والضمير المصوب
في استراة فيه بعد اقوال تعود على السحر والكفر او كذا بهم الذي باعواهم من السحر والقران

لغيرهم

قوله

قوله

قوله

لغيرهم كتب السحر عنده وقد تقدم الكلام على قوله وليسما وما ذكرنا من هذا واللام وليسما
باب حجاب تسمى حذوف وتقدره واليه ليسما والحصر من بالذم حذوف في السحر او الكفر **قوله**
لو كانوا يعلمون حجاب لو حذوف وتقدره لو كانوا يعلمون ذم ذلك لما باعوا به انفسهم
وهذا الحسن من تقدير لى البتة لو كانوا ينتفحون بعلمهم لا متفحوا من السحر لان المقدس كلما
كان متقدما في اللفظ كان اولى والضمير في بي يعود على السحر والكفر في يعلمون يعود على
اليهود باقيا واعلم ان ههنا سؤالا مخويا ذكره الزحشر في غيره وهو من تفت على عود
الضمير في علموا ويعلمون وذلك ان الزحشر في قال فان قلت كيف انفتحت الالهام او لا في
ولقد علموا على سبيل التوكيد الصريح ثم فاه عنهم في قوله لو كانوا يعلمون قلت نعم لو كانوا
يعلمون يعلمون حين لم يعلموا **باب** كانه مستدل من علمه وهذا انما هو على ان الضمير في علموا
ويعلمون شئ واحد واجاب عنه على هذا التقدير بان المواد باعوا التفتل البطلان العلم من غير
قيا السبب الاصل انتهى ثم في او معاني من متعلق العلمين اي علموا اضمره في الاخرة ولم يعلموا
او على الملكين فلا شك في اختلاف السند اليه العلم **قوله** ولو انهم استراة لو هت
فيها قولان احدهما انه على ما بينا من كونها في المكان يقع لوقوع غيره وسبيل الكلام
في جوابها واجازة الزحشر وان يكون للضمير في علموا من استراة على سبيل الى اعراضه ان الله اعلم
واختاره لم يفعل هذا لانه لم يكن ان يكون لما جوابا لى في الفاء في حذوف في كلامه
اعتراض موضوعه غير من ذلك الكتاب وانما استراة موزون بمصدر وهو في محل رفع واختلف
في ذلك على قولين وهو قول شيبويه انه في محل رفع بالابتداء وحذف منه وتقدره
ولو انهم ثانياً وسند في قوله يعلمون ان كانت تحذف بالافعال كما سندت في
عنده يعلمون وفيه للاختصاص الى هذا المبتدأ الى خبره بان لفظ المسند والمبتدأ
في صلة ان وصح الشئ هذا في متعلق النسب وهو شئ في العلم في ان الواو في بعد من واخواتها
وتقدم حقيقة ذلك العلم والثاني وهو قول المبرد انه في محل رفع بالافعال في حذوف
تقديره ولو ثبت انما لا يلبس الا الفعل طاهر او مضمر او قد تدفع بعضهم هذا بان
لا ضمير بعدها الفعل الا ضمير افضل مثله وهذا محل على البرد وكل من القولين لا يلبس
ليس هذا موضعنا او الضمير في قوله فاه عنهم في قوله لو كانوا يعلمون على الذين
يعلمون السحر **قوله** لم يفتي الله في هذه الالهام قولان احدهما انها الالهام
وان ما بعدها السبب انما ضار به ذلك وليس من علمها بل ما هم وقواهم ولا من علمه
وعلى هذا الجواب لو حذوف اذا قيل بانها السبب المتعنى او قيل بانها التثنية ويكون لهما
جواب تقديره لا يستراة والثاني انما جوابا لو حذوف بالالى الالهام **باب**
الزحشر في او رت الجمل الا سببه على الفعل في جواب لو لما في ذلك من الالهام على
بنوت التوبة واستفادها كما تقدم في الفتا في الالهام في سلام عليكم وفي وقوع جواب
لو حذوف اسمية قطوع حجاب الى ذلك عن حجاب النزاع قال الشئ **باب** لم يفتي في كلام العرب وقوع
الى الالهام استراة جوابا لو حذوف حجاب في حذوف ولا يفتي الفاعل العلم بالاحتمال
والمتوهم فيها قوله ان حذوف من طوعوا والاصل متوهم في نقد الضمير على الواو فقلت
الى السائل فينبغي انما في حذوف احدها على حذوف في قوله وخجوزه ومحبوب ومتوهم
وقد جازت من على فيقول كالمفعول في مصدر فعل ذلك الواحد والثاني انما مفعول من
الثواب فيهم العين فلما اشدت الضمير منها الى الساو يقال متوهم بسكون الساو في الواو وكان

قوله

خلاصه ضحيفه و مترا ابن عام بنفسه بضم النون وكسر السين من الشخ قال ابو حاتم ومذه جراهه منيد
على عادته قال ابو علي السني لغيره لا يقال بنفسه واسمعه يعني ولا يسمي بغيره لان المعنى على ما يكتف
من ابي او ما يتل من ابي في القرآن كله على هذا فيكون له الامر كذلك لا يكون الا ان يكون المعنى مناجد
منسوخا فاقبل ما حدثت به واختلفت ابي وجدته كذلك قال وليس حده منسوخا الا بالادب فيمنه يتفق
القرآن في المعنى وان اختلفت في اللفظ عنده ليست للتخفيف وجعل في تخفيفه وان عظم الله له
للتعدي الا انها اختلفت في تقدير المفعول الاول المذموم في معنى الانسحاب فيجعل الزمخشري المفعول
المذموم جبريل عليه السلام والانسحاب هو الارض فيسحب الى الارض ليعلم به وجعل ابن عطي المفعول ضمير
الشيء عليه الصلاة والسلام والانسحاب اياحه الشئ نفسه كانه ما نسحب اياحه لانه في نفسه تلك
الاباحه انسحابا وخرج ابن عطي الفراه على كون الهمزة لتعدي من وجها اخر وهو من سنه الكتاب
وهو غير من غير ان الهمزة فيكون المعنى ما كتبت وبطل من الوجوه المحفوظه او ما يوجب
وتنزل فلا تنزل ابي تلك فقلت اياها في غير من الوجوه المذكور او على ما في القرآن في نفسها
وبتدبر ما عاين من على الضمير في نفسها قال السني وذهل عن الفاعل وهو في ان لا يكون ضمير
يعود على الضمير على اسم الشرطه ما في قوله ما نسخته ثم عليه وقوله او نفسا ما عاين على الابه
وان كان المعنى ليس بما عاين من حيث اللفظ والمعنى انما يعود عليها من حيث اللفظ فقط غير عني
وهو من نفسه تنويف الضمير على ضمير ما الشرطه السني هو او ما نسبنا شرايته منوره ان
المنسوخ غير المنسوخ ولكن في قوله ما نسخته من ابي يعقوب من الجواب اولاد ابي يعقوب ومنه
البيه فبطل هذا المعنى الذي قاله **قوله** من ابي من لم ينعقد في شغلهم فيكون له من نفسه
لاسم الشرطه ويضعف جعلها حال او المعنى اي من نفسه من الابه فان مفرد وقع موضع الاسم
وكذلك خرج كلاما جامعا من هذا التركيب ما نسخته الله الكتاب من رجمه وما يك من نفسه في وسر
الجور هو المحض والذين الاسم الشرطه وذلك لان من نفسه اياها ما من جهة عوايه الا ان في ذلك
لوقعت من بكرم الرمن والفساد ارجال فاذا قلت من الرجال بيت وخصصت ما تناول
اسم الشرطه واجاز ابو الباقينها وجهين اخرين احدهما اوفى في موضع نصب على التخيير في الميزان
والقدر ابي بنى نفسه من ابي يعقوب ان لا يندرس وذلك لا يتحقق من التميز والباقي فيها
في ابيه وانما قال المعنى اي بنى نفسه فليلا او كذا او قد جاز ابيها في قوله مذهب فانه الله
لا ايد علامه ومما افاد ذلك ان لا يخرج من وقد تقدم من ان مفعول بها ومنه ايد على القول
بجمله ما وانتم موقع المصدق فذه الرمنه او جبه **قوله** او نفسا ما عاين او ههنا للتعدي
ونفسا ما بنى حرف المضارع وسكون النون وفتح السين مع الهمزة وبها مترا ابو عمرو وابن
كثير الثامنه كذلك لا انه غير هو ذكر ما ابو عبيد البكري عن عبيد بن ابي وقاص قال ابن عطي
واراه وجه ان الله ينسخها بفتح التاء التي لخطاب بعد ما تون سانه وسين معنونه من غير
هيمز وجره مترا الحسن وروي عن ابن ابي وقاص فيل سعيد بن ابي وقاص ان سعيد بن المسيب
يقول هذا يكون اول مضموم وسين مكسوره فقال ان القرآن لم يزل على المسبب ولا على
ابن السبب وتلا سنقر وان فلا تنفى واذا كبريا اذ انسخ يعني سعيد بن ابي وقاص لان سنيه السينا
النسخ عليه الصلاة والسلام موجود في كتاب الله فانه امثله الرابعه كذلك
الا انه بالهمز الى اسد كذلك الا انه بضم التاء في قوله ابي حياه السابره كذلك الا انه
غير مستقر في مترا سعيد بن المسيب السابره السابره بضم السين بضم حرف المضارع وسكون
النون وكسر السين من غير غير مترا باق السبعه الثامنه كذلك الا انه بالهمز
الثامنه تنسخها بضم حرف المضارع وفتح النون وكسر السين مشدده وهي مترا الضحك

قوله

قوله

ولي حيا

ولي حيا العاشره نفسا بضم حرف المضارع وسكون النون وكسر السين وكان
بعد من الخطاب الى ابيه عشره كذلك الا انه بضم النون الثانيه وتشتد ابي السبب
تكونه وروي عن الضحك وابي حيا ابنا الله بنه عشره كذلك ان من زيادة ضمير
الابه بعد الكاف بنفسها او بنى مترا حذره وكتبه في ذلك في موضع سالف
مولاة الله عشره ما نفسك من ابي او نسخها بضم النون في قوله الا عشر وهذا
نسخ في صحف عبد الله في ما رواه الاخره على اختلاف وجوهها ففهمنا ما التاخر
من قولهم نساه الله ونسب الله في جعلك ابي اخره وبقيت نسبه ابي متاخره او تقول
نسبنا الله اباي عن العوض انسونا نساه الله اباي اذا اخبرها عن وديتها يومين
قال كوفي الابه على هذا في ثلثه اقوال احدها بوجه تنسها او نزلها وهو
قول عطى الثامنه بحيهما اللفظ وحكا وهو قول ابن زيد ان الله ينسخها فلا ينسخها
وهو قول ابي عبيد وهو ضعيف بقوله انما ينسخها لان ما مضى وامر لا يقال فيه ذات
بغير منه وامرنا غير الله على اختلاف وجوهها ايضا ففهمنا احتمالات اظهرها
ان من السنين ان وجدت تحت ان يكون المواد في بعض الفوا ان صد الذكرو في بعضها
التره والى ان اسد الهمز من السنين وهو التاخر الا انه بديل من الهمزه الضميه في
تحد الفوا ان من من السنين انساها من السنين فواضه وامرنا من انهم من
افعل وبنوا نافع وابن عامر والكوفون فعا تما عده نفسا ابي جعلك ناسبا لها
وكذا المعنى نامر بك بنى ناسبا الى السنيه الشئ اباي امرت على بنى كره نسبه وتكتم
وانسبوا **قوله** ان علي بن عبيد انفسها **قوله** ان علي بن عبيد انفسها **قوله** ان علي بن عبيد انفسها
اي لا تارها ولا امرتها وقد نكح الرضا في هذه القراه فقال هذه القراه
لا يوجب منها معنى الزنا لا يقال انسى الشئ معنى تركه والى الفارسى وعنه ذلك مجله
لان معنى جعلك بنى لها وقد صنعت الزنا جاع انساها ابيه على معنى السنيه منذ
الذكر وقال ان هذا ابي علي الصلاة والسلام ولا نسى قرانا او اخيه ففهمنا
ولكن سنت التذهيب في الذنبا وحنا البداي لم يفعل شيئا في ذلك واجلها في رسي عنه
بان معناه لم يذهب بالجميع وهذا في ابيه ما وصفت عليه من كلامه **قوله** انسى
فات هو جاعا ساسه طويلا ففعل الشرطه والجزا من عاين وقوله غير من متعلق بنات
وفي خبره ففهمنا ان الطاهر من ابيها في باهر من كونها التفتيش وذلك ان الثانيه
ان كان احق من المنسوخ او المنسوخ في رتبته بالنسبه الى سقوط اعاب التكليف وان
كان الفضل في رتبته بالنسبه الى زيادة الثواب وقوله او مثلهما في التكليف والثواب
وهذا واضح والثاني ان خبر من مصدر وليس من الفضل في سني وانما هو خبر من الخبر
كخبر في قوله ان يترك عليك من ركب ومن لا يتداغافه والجار والمجرور وصفه لقول خبر اي خبر
صاد من خبرها والمعنى عندك لواء ما نسخته من ابيه ونوحه فان خبر من الخبر من جقم
المنسوخ او المنسوخ وهذا بعد جده قوله بعد ذلك او مثلهما في قوله لا ينع عطفها على خبر
على هذا المعنى اللهم الا ان يقصد بالخير عدم التكليف فيكون الخبر في الخبر من الخبر هو
عدم التكليف او ناسبا بثلث المنسوخ او المنسوخ وما عطف عليها على الضمير في خبر
فلا يجوز الا عند الكوفيين لعدم اعاده النافض وقوله ما نسخته في الفات من عبيد
الى كل الا ان يري ان يترك الله خصص والله ذو الفضل والنسخه لانه لا يتركه بل يعينه
نسخ الرمح الا نورا الشمس الظل ونقل الشئ من غير انساها نسخ الكتاب وفات

قوله

بعضهم والشيء الآخر وهو في اللغة على ضربين ضرب فيض أو الزماني وأما في غيره مقامه فهو
نسخة النسخ الأصل فاما الزماني فقامت مقامه ومنه ما شئت من اية والثاني ان يزيل
ولا يبق من شيء مقامه نحو نسخ الرجاء الاثر ومنه من نسخ الدليل كقول النبط والسيد
التاخر كما في قوله ولا تصنع ابنا قال **قوله** امين كالملاح الاراذل سلبا **قوله**
على الاصل كان لهم برجد **قوله** الم تعلم هذا السيفها ام معناه القدر فلذلك
لم يحذف الاعداد يعطف عليه بامر وامر في قوله ام يزيل من منقطع هذا هو الصحيح في الاصل
وقال ابن عطية ظاهره الاستفهام كخض فاما في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
اريد بالخطب بامتناع عليه الصلاة والسلام اما اذا اريد هو منقطع فاما في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
اريد بالخطب بامتناع عليه الصلاة والسلام اما اذا اريد هو منقطع فاما في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
الشيء اليه انما هو شرح للصدر كقولك والاشياء بمعنى التقدير كقولك لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
عطف على كماله في قوله لا يحدون ان الله تعالى ان احدهما خرج من خطب اجماعه وهو
من حيز من ربه والشر في خروج من صدر المشكك المعظم نفسه بالاسم الظاهر في قوله
المرء يعلموا اننا اذن ذلك لما لا يخفى من العظم والتعظيم وان الله على كل شيء
اماسا به سجد مفعولان كما هو مذهب الجمهور واذا وجدوا في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
حسب ما تقدم من ذلك **قوله** امسك بغيره في ملك وجهان احدهما انه سجد او حيزه يقدم
عليه والجملة في محل رفع خبر لان الثاني استمر في رفعه بالفاء عليه رافعه اليه في قوله لا يحدون
لا يقال ان الجار هنا قد اعتمد لوقوع خبره لان في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
فلا يجعل خبرا او الملك بالضم التي المذمومة وكذا في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
السعد وسبط السلف **قوله** وما لم يكن من دون الله من شيء في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
تمسك فلا عمل لما يكون له خيرا مفعول ما ومن في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
لها شيء والثاني ان يكون خبرا في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
لكن في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
وجهان احدهما انه متعلق بما يتعلق به لا من الاستفهام المقدم ومن لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
في محل نصب على الجازم في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
استش حلا قال ابو الباقع في هذا متعلق بخبر الذي يعلق به كقولك لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
عن الخطر ولي ولو تولى برفع على الموضع كان جائزا وانما يصح في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
لا يقال بل من فعل ولان وليا الاستفهام لا من قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
العدد والباقى التام في الفواصل واواخر الاية في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
لما عرفت من قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
كذلك **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
المراد وتكون منقطع وهو انما هو تقدير بيل والهمزة ويكون اضرايا انتقال من قوله لا يحدون
قال ابو الباقع امره انما هو تقدير بيل والهمزة ويكون اضرايا انتقال من قوله لا يحدون
من قوله الم تعلم ليس في ام في يتي والمعنى بل لا يريدون فيخرج من كلام الى كلام واصول
يريدون في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
فقط بامتناعه للاستفهام امره انما هو تقدير بيل والهمزة ويكون اضرايا انتقال من قوله لا يحدون
وهذا ان قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
لعله يريدون ان يريدون سوال رسولكم **قوله** كاسل متعلق ببيتا الواو الكاف

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

في محل

في محل نصب وفيه التقدير المتيقن انما هو تقدير بيل والهمزة ويكون اضرايا انتقال من قوله لا يحدون
في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
تساووا في السؤال حال كونهم متساويين في السؤال **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
نعت لم يحدون اي ان يسالوا او يسالوا ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
واحد الخبر في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
بالضم السين وكسر الهمزة وفيه التقدير بيل والهمزة ويكون اضرايا انتقال من قوله لا يحدون
اخاف ومنه في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
وفى شمس المزمع بين يدي وفيل متعلق بسيل وفيل مبني على سوالهم **قوله** بالايمان قبه
وجهان احدهما انه باب العوض وقد تقدم تحقيق ذلك والثاني انه السبيل قال ابو الباقع
يجوز ان يكون مفعول بتبدل ويكون البالسبيل كقولك لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
هذا ونظيره قد صدر سوال السبيل في باد غمام الدال في الصناديد واطهر من سواها
ابو الباقع استواء السبيل ظرف بمعنى وسط السبيل واعده وهذا الصحيح فان سواها بمعنى
وسط قال تعالى في سورة الحج وقال عيسى بن عمر ما زلت اكتب حتى انقطع سواي وقول
حسنان • يا واع انضك الى النبي ورفعه **قوله** بعد المعين في سواله **قوله**
ومن جسد بمعنى العدل قول كبره **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
والسبيل بتدويره وبوت قله من سبيل **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
والفا واجبه لعدم صلاحية شرط **قوله** ود **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
وقال في مفعول بود اي في ذلك كبره كره ومن اي ذلك جعل جوابا لانه قد تقدم في قوله لا يحدون
كفرا بالوداد ذلك فود والربيع الجواب وليست بجواب لا لولا لا يتقدمها جوابا لانه قد تقدم في قوله لا يحدون
وهذا التقدير الذي فيه هذا القائل يا سيد ذلك ان لو حررنا كان سيقع لوتوع غيره في قوله لا يحدون
ذلك ان ردا في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
احدهما وهو الواو ايضاح انما المفعول مفعول في معنى صير مفعول في طبعه مفعول اول وكما في مفعول
ثان ومن جسد بمعنى صير **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
فرد شعور من السوء فيصنع **قوله** ام يريدون قد تقدم ان امره هل يريدون ان يكون مفعول معا له المفعول
منه مفعول على انما المفعول لواجده وهو مفعول لان الجاهل يستغنى عنها غالب وهذا الجسد
صنعه ومن بعد متعلق بغيره ومن لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
وفيه الشرط والجوزة للصبية والعامل فيه هو اي الجاهل لم يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
لكم وجوزوا فيه وجهان احدهما انه مصدر في موضع الحال وانما لم يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
مصدرا اي جسد ومنه استغنى عن المصدر كقوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
المصدر في فعل مفعول من لفظه اي جسد ونكر حسدا والاول اظهر التلاشي
قوله من عند انفسهم في هذا الجاهل لانه اظهر احدهما ان مفعول بود اي ودوا ذلك
من قبل سواهم كان من قبل التدبير ومن لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
نصبه ويعلق بخبر وفيه حسدا كاي من قبلهم وشؤونهم ومعناه في قوله لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
انه متعلق بغيره ونكر ومن للسبيل اي يكون الرد من تلقاه ومن جسدته وبعانواهم
قوله من جسد متعلق بغيره ومن لا يحدون فقد براه ام عطف هذا اذا
الحق وبقيته لم يفكرهم عناد وما مصدر فيه اي من بعد تدبير الحق والحسد من قوله لا يحدون
الاستان والمصدر حسدا والصنع من بيت من العفو ما خوز من الاعراض بصفة العفو

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

وقيل معناه التماز من صنف الكتاب اي جاوزت من صفوح من اسماء الله والصفوح
انما المراد تسير وجهها اعراضا عن ان يكون **قوله** صفوح فانه لا يجوز ان
يقول من هذا ذلك الوصل اذ لم يمت **قوله** وما صدقوا الا نصيب من خير كقولهم ما انقضى من اية
محرور في ما ان يكون مقعولا به وان يكون واقعا بوضع المصدر ويجوز ان يكون من خير الاربع
الاجزاء التي في من اية من كون مقعولا به او حال او تمييز او مفعولا محذوف ومنه بعضه
وقد تقدم تحقيقها فلما راجع مقعولا لا نصيب مقعولا بغيره اي حياه انفسك فحذف وجوه جواب
السطر او هو المقعول لو اجد لا يابحوا **قوله** ومصدر من الواجد ان يكسر الواو كما تقدم ولا يند
من حذف نصيب اي حذو اوابه وقد جعل الزحني على ما عليه على ما هو عليه ذلك لان الحذف
المستعمل بيب مقعول لا يوجد ثوابه **قوله** عند الله يجوز منه وجهان احدهما انه مفعول محذوف
والثاني انه مفعول محذوف عن على ان كان من المفعول اي حذو ثوابه فمذرا بعد عند الله والظرف فيه
هنا محذوف عن عند فلان **قوله** الا من كان هوذا من قال على مقعولا بغيره وهو استثناء
فانما قيل الا من كان هوذا من قال على مقعولا بغيره وهو استثناء
في من وجهان احدهما ان الاستثناء او الرفع على البدل من احد الخ ووجه الثاني
الحذف وهو لو صرح به لكان في السكتي الوجه المذكور ان ظن ذلك مع تقديره عند وقت
تقدم تحقيقه المستعملين ولان من قوله ان يدخل الثاني **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل
لفظ من فاقترد الضمير في قوله **قوله** وعلى ما كانا نأمله في خبره وهو هو او في مثل
هذه في الحديث خلاف اعني ان يكون الخبر غير مفعول بوضف نصيب بين مذكرة
ومؤنثة انما يثبت مذكرة فهو الضمير في **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
منع من افعالهم في غير حوثون سيما من العرب كقوله لا يجل نصيب فان هو اجمع هابك
على افعالهم في قولهم غونا نزلوا ونزلوا عابدا وعودا وحول وبارون وبارون هابك
الفادق بين مذكرة مؤنثة انما يثبت في الثاني **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
قوله وانما من كان من كان ما **قوله** وانما من كان من كان ما **قوله** وانما من كان من كان ما
احدها انه جمع هابك فاقترد من والذات انما مصدر على فعل نحو من وشرب بوصف به
الواحد وغيره نحو عدل صوم والثالث هو قول الفراء ان اصله يعود في خبره من اوله
ومذا يعيد جدد او هو للتفصيل والتتبع لا يجل نصيب في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
القابلين وذلك لانهم المعنى وانما لا يستس والفتحة بوقال اليهود كمن يدخل الى بيته الا من كان
هوذا وقال الضمير ان يدخل الى بيته الا من كان نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
لا يدخل الى بيته الا من كان نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
اذ معلوم ان اليهود لا يقولون كونوا نصيب ولا نصيب يقولون كونوا هوذا هوذا نصيب
بل كانا نخلصه **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
نقد من **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
اعتراضا بين قوله وقالوا او بين قوله ما توارها لانها اعلم من غيرها من الدعوى ودليلها
والكسر اليه بتلك وفيه ثلاث اشياء احدها ان المقالة المقصود من قوله انما
يدخل الى بيته الا من كان نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
ان تلك لكان من المقالة والمقالة في الاصل مصدر والمصدر يقع بغيره الا في خبره والمثني
والطرح فالمراد بتلك الجمع من حيث المعنى الثاني قال الزحني في خبره وهو ان سائر
الايمان المذكورة وهو انهم ان لا يدخل الجسد غيرهم قال الشيخ

ليس

ليس بظاهر لان كل جملة ذكر فيها او هو شيء قد كملت وانقصت واستقلت بالترادف بعد
ان يشاء اليه الثالث والثالث ذهب الزحني الى ان يكون على خبره نصيب اي
استقل تلك الامانة امانهم يريد ان امانهم جميعا في البطان مثل النية هذه التي
ما قاله يعني انه استقر بها الزحني في قوله **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
ان يكون تلك مبتدأ واما انهم خبر فثبت هذا الوجه اذ قال كان امانهم في البطان مثل النية
منه وفيه انه متى كان الخبر مسبوفا به الجدة فلا يتقدم الخبر بغيره فان تقدم
كان ذلك من غير التسبب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
بالقول واختلف في ما على ثلاث افعال احدها انه فعل وهذا هو الصحيح لا نصيب بالضم
المرفوع الباري فانما هو افعالها في الثانية الثانية انما اسم فعل بمعنى احسن واكثر
وبعد قال الزحني ان اسم صوت بمعنى ما التي بمعنى احسن واكثر فثبت
فيه على ثلاث افعال احدها ان ما اصل بنفسها وان اصلها تاء في ما تاء مثل
ما في راي مراد فوز من فاعل ففعل هات ياتر يد وهات ياتر يد وهات ياتر يد
وهات ياتر يد هات ياتر يد هات ياتر يد هات ياتر يد هات ياتر يد
ميجوز لا يقال مصدر الا كسر وليس كذلك الثاني ان الباء بدل من هاء وان الاصل الذي ووزنه
افعل مثل اكرم وهذا السير مجيد لوجهين احدهما ان الذي يعدي لا يثنى وهات ياتر يد
لواحد فقط والثاني من الوجهين ان كان ينبغي ان يعود الاصل للبدل من المجرى لا اصل
لرؤا الموجب فيلفظ او هو النية الاولى ولم يسمع ذلك ان هذه هات ياتر يد
وحدث على ان في ثمره وحذفت هاء في قوله او هذا امر ودونان معنى هات ياتر يد
كذا ومعنى انت احسن انت فاضلا المعنى بدل على اختلاف المصنفات فثبت في هات ياتر يد
افعال الفعل واسم او اسم صوت والمفعول قد تصبى او قد لا يتصرف وهل هات ياتر يد او بدل
من هات ياتر يد هات ياتر يد وحذفت هاء في قوله او هذا امر ودونان معنى هات ياتر يد
الفعل على الباء حذفت فالتحريك ان حذفت اولها وضمت ما قبلها لجا ياتر يد الواء
قوله برهانك مفعول به واختلف فيه على قولين احدهما انه مشتق من البره وهو القطع
وذلك ان لا دليل يفيده العلم القطعي ومنه برهنة الرمان اي القطع منه فوز به
فعلان والثاني ان توفيه اصله لثبوتها في برهان من هات ياتر يد والبرهان البيان في برهان
فعل لا يغني غير موجود في انتم فوز به فعلا او على معنى القولين بترتيب الخلاف
في برهانك وعدمه **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
فيما اسم وعبر بالوحيد لا يجل نصيب الاغصان في قوله لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
اي مفعول قال الاعشي **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
وليس نصيب بالهوى الجاسر **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
قوله واستقلت وجهي لغير استقلت **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
لان من استقلت وجهي لغير استقلت **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
على ان يكون **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
وهذا من جنس الى الاعتراف **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب **قوله** لا يجل نصيب
سنو طبعه كذا في الخبر ان قيل يا ايها موصول وقد تقدم تحقيق القولين عند قوله
بل من نسب سببه ومنه ظن تلك فليقتضها بها وهات ياتر يد اخرا ايد
على ما في تلك ذكره الزحني وهو ان يكون من فاعله بفعل محذوف اي بدل بدله

قوله

قوله

قوله

قوله

من اسلم وفله اجره كلام معطوف على يدخلها من انفسه وفله اجره مستند وخبر امان محل جزم
اورفع على حسب ما تقدم من الخلاف في من وجعل على لفظ من فانزله الضمير في قوله وفله اجره
عند من وعني مع ما تقدم في قوله عليهم ولا هم خير من هذا الحسن الذي ليس اعني ابتداء
بالمحل على اللفظ المحل على المعنى والعلم في علمه ما تعلو به لوم الاستغناء من هذا الحال
اجر عكس اضافة الطرف الى لفظ الرب لمما من الاستغناء بالاصح والندبه ولم يضيف
الى الضمير ولا الى الجمله فيقال فله اجره عنده او عند الله لما ذكرنا في قوله تقدم من الكلام في قوله
تعالى ولا خوف ومضاف من القراءات **قوله** اليهود اليهود ملة معروفة واليه اصيله ليثبوتها
في التوراة وليس من مادة هو الاضمار في قوله تقدم من ان الضمير اي ان هو اصله يهودي
ياوه وتقدم ايضا عند قوله والذين ينادوا ان اليهود سببه ليهود بن يعقوب وقال السليبي
يهوديهما وجهان احدهما ان يكون جمع يهودي فيكون نكرة صريحة والتاني ان يكون علم هذه
القبيلة فيكون ممنوعة الصنف انتهى وعلى الاول وحده الالف واللام على الثاني قوله
قوله اولئك اول من آمن بالله **قوله** اذا انت يوم ما يتيها لم تعرف **قوله** وقال
قوله في يوم ينادي من يهودي **قوله** ولو قيل بان يهودي يقول من الفعل المضارع يجوز ان يدرك
لاكن **قوله** احسن او يوده قوله **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
لبيت النص **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
العين وكان من حق فائدة ان تكرر الاستدلال بالخطا في قوله ولا يهودي **قوله** من يهودي
الا انه لما لم يقتصر ببيت النص على حاله او قال بعضهم ليست بغير الضمير في قوله على هذه
اللفظ فخل بغير العين في معنى ما عني به بان ادرك في قوله لا يهودي **قوله** من يهودي
حسنت حينئذ يكون ليس بغير الضمير خلافا هو الصحيح بخلافه في قوله من يهودي
ومن تابعه في قوله من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
كثيره والنصف في اسمها وعلى من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
ان على من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
على ان يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
عليه مع ان الضمير يطلق على المعنوي عند بعضهم كان ذلك سببا في عدم الاعتداد به
وصار كقوله اقل من لا يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
اللام وهو ظاهر **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
قوله لان احدهما انما في محل نصب وفيما جند في تقدير ان احدهما انما في محل نصب
مخبر في قدم على ما تقدم في قوله من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
انما في محل نصب على حال من المصدر للضمير اللاه عند قوله لا يهودي **قوله** من يهودي
ذلك لقوله ان في قوله من يهودي لا يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
سببه والا لولا ان يهودي كان في قوله من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
اخذهما انما منصوب على البدل من موضع الكا والفتحة من الوجهين انما منصوب على
العام من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
انما **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
الثاني من الضمير انما في قوله من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
مثل ذلك في قوله من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
او مفعول به يكون تقديره مثل قول اليهود والنصارى **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي

قوله

قوله

قوله

ولا يجوز ان يقتضب نصب المفعول في قوله اخذ مفعول له وهو العباد على الميت اذا ذكر ذلك ابو البقا
ونفسه تطرح وجهين احدهما ان اليهودي يابون جعل الالف اسما والباء في خبر العباد
المستوب والخبون يسمون وجهين احدهما ان اليهودي على منعه وعملون قوله
وخالفه استادنا **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
تفصيل **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
من استغنى في قوله من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
التقاي لا احدا منهم **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
منه البصيرة قد تكررت في القرآن ومنه **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
رب يدين الظالم من كذب على الله وكل واحد من هذا يقتضي ان المذكور من لا يكون احدا منهم
منه فكيف يوصف غيره بذلك وفي قوله ثلاثه اجوبه احدها ذكره هذا السبيل
وهو ان يخص كل اقربى على الله ولا احدا من الكذابين الا من كذب على الله وكذلك
مما جاء منه الثاني ان يخص من لا يهودي لا يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
بأنهم ظلم وعملوا بعد من لا يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
في البايعه والافتراسه او خوفا الثالث ان يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
في الاطلاق لا يمكن ان يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
وصار المعنى ولا احدا من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
هو في الاطلاق لا يدل ذلك على ان احدهما لا يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
اذا قلت لا احدا فقلت من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
ان يكون احدا فقلت من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
كثيرا اقل ظاهرا من جمع بل من هذه الاسباب فلا يكون محسوبا ومن في الاطلاق لان هذه
الايات كلها في الكفر وهم مستبوا ومن في الاطلاق وان كانت طرق الاطلاق
مختلفة ومن يجوز ان يكون موصولا فلا محل له بعد وان يكون موصولة فيكون
المحل في محل خبر صفه لسا ومسا حذ مفعول اول منه وهي جمع مسجد وهو اسم
مكان السجود وكان من جهة ان يابون على مفعول بالجهة لا تضام عن مصارع
ولكنه شذوذ كسر كما شذت العناط يابون **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
وقد يتبدل جيمه باو منه المبني في **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
ان يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
من اجل ان كسر كما شذت العناط يابون **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
الله وما اشبهه والثالث انه بدل استعمال من مسك جدي منه ذكر اسم من الرابع
انه على اسما طر في الخبر والاضل من ان يذكر وجهين من المذهب المشهور ان
من كونا في محل نصب او جرو في جزاء سبعة واختفت في جزاء فقال ابو البقا
هو اسم مصدر نحو التحريم كالسنة بمعنى السلام واضيف المصدر لمفعوله لان
يعمل على الفعل وهذا على احد القولين في اسم المصدر هل يعمل او لا واستندوا
على قوله **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي **قوله** من يهودي
وقال غيره هو مصدر خبر لان خبر جزاء في المعنى سبعة في ان خبر
هي نفسها بعد ما صرحا بالعلماء ويقال منزل جزاء وخر **قوله** من يهودي

قوله

قوله

قوله
قوله
قوله
قوله
قوله

ما راع ما به معقول بطف به **قوله** متل ان ابي رها من رها الخرب **قوله** فهو على الاو
مضاف للمفعول وعلى الثاني مضاف للفعل **قوله** ما كان لهم ان يدخلوها الخرب كات
مقدم على اسمها واسمها ان يدخلوها لانها في ناويل مصدر اي ما كان لهم الدخول
والجمله المنقولة في محل رفع خبر اعني اولئك **قوله** الا خاف من حال من فاعل يدخلوها
وهذا التثنية مفعول من الاحوال لان التقدير ما كان لهم الدخول في جميع الاحوال الا في حال
الوقت وهو حين خافا وهو مع خائف كمن ركب ووضوب والاحكام اخذت نصرة الا انه ابدل الواو
باليين وهو جازم قالوا انما وصم وحمل ولا على لفظ من فاعله في قوله منع وسبح وعلى معناه
ثابت في قوله اولئك وما بعده **قوله** لهم في الدنيا خرب هذه الجمل وما بعده **قوله** لا
لا تتركها في قوله اولئك ولا يجوز ان يكون حاله لان خربه ثابت غايه كحال الاستعداد
حال دخول المسبح حلقه **قوله** ولما لم يتركها الخرب كماله من سبطه بقوله منع سجد
الله وسبح في خرابها يعني انه ان سعى في المنع من ذره بقا وفي خراب فيودع فليس ذلك
مناغمان واء الغباء في غير هذا لان المشرق والمغرب وما بينهما الموعلى والتقصي على ذكر
المشرق والمغرب دون غيرهما الوجهي احدهما المشرق والآخر هو الموعلى او التلويح ان يكون
من حذو المعطوف للمعرب اي في المشرق والمغرب وما بينهما الموعلى بعكس المراءى والبر
واقول الساعية **قوله** ان تقبيلها الحصى في كل ما جره **قوله** في الساعية تقبيلها الحصى في
او يداهما وجلاهما **قوله** ان الحصى من خلفها واما **قوله**
قوله اذا خذفت رجليها خذفت عسرا **قوله** اي رجليها ويدها وفي المشرق والمغرب
قوله ان احدهما انما اسما مكان المشرق والمغرب والتلويح انهما اسم مصدر والاشارة
والاخرى والمعنى بله قول اشراق الشمس من مشرقها واخرها من مغربها وهذا اريد
قوله تعالى فابصارنا نزلوا اذن المشرق والمغرب اذ المراد بهما جهتاها اولاهما مصدران
وقال المشرق والمغرب باعيتا روقها في كل يوم والسوقين والمغربين
باعيتا روق الشمس والصفين ومغربها وكان من جهتها في العين لما تقدم من ان
اذالم تكتسرين **قوله** عن المصارع حق اسم المصدر والرفان والمكان في العين وخبر في ذلك
لانلاوة **قوله** فابصارنا نزلوا اي هات اسم شرط يعني ان وما مسكونة عليها وتوكلوا الخروم
بها وزيادة ما ليست لانهم لم يابدلوا بغيره **قوله** ان يضررت من العدة خذفت
وهي طرف مكان والتلويح انما ما بعدها ويكون اسم المفعول اسم المفعول في لفظ ستر
من الشرط والاستفهام من وما من غيرهما ان اصلها السؤال عن الامتناع وهي منية
في الفتح لئلا يضر من الشرط والاستفهام ام واصل تولوا تولوا فاعل بالحدث وقرا
الجهوي تولوا يصير التاء واللام بمعنى تستقبلوا فان ولي وان كان عن الاستعانة
اذ بر فاقب قصص الاقبال الى ان احب ما تفعل ولست عن ذلك الى ان وقرا الحسن تولوا
بفتحها وبنها وجهان احدهما ان يكون مفعلا والاصل بتولوا من التولية خذفت
احدا من تخفيف نحو ما نزل الملايكه والثاني ان يكون مفعلا والضمير للعائدين
مراعى قولهم في الدنيا ولهم في الآخرة فتساق الضمير وقال ابو البقاء ان ذلك
ماض والضمير للعائدين والتقدير انما لتولوا يعني انه وان كان مفعلا لفظ
فمن مسبقا يعني ثم قال وقد يجوز ان يكون مفعلا ولا يكون في شرط في اللفظ
بل في اللفظ كقول ما صنعت صنعت اذ الرد للامني وهذا ضعيف لان ابن ابي اسرط
او استفهاميه وليس لها معنى ثالث انتهى وهو غير واضح **قوله** فتم وجه الله الف

وما بعد

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله


قوله

وما بعد ما جواب الشرط فالجمله في محل جزم ثم خبر مقدم ووجه الله رفيع بالآيت او شمر
استاره للذكر البعد خاصة مثل هات او هنا بقية النون وهو مضاف على الفتح
لنقطة منه معنى حرف الاستارة او حرف الخطاب قال ابو البقاء لا تتركها الخرب كات
وفي الغالب هناك ومثاليه عن هناك وهذا ليس بشيء وقيل بشي لشبهه بالحرف
في الافتقار فانه يقتضي الاستارة اليه ولا يتصرف باكثر من حرفه ولذلك غلط
بعضهم في جعله مفعولا بغيره في قوله واذا رايت ثم رايت بل مفعول رايت خذفت
ومعنى وجه الله جهته التي اريدت ما قبله وامر بالتوجه نحوها اذ ان خذفت كل
شيء من ذلك الا وجهه او المراد به الجاه اي من جلال الله وعظمته من قوله هو وجهه
القوم او يكون من زيدا وليس بشيء وقيل المراد به العمل وعليه قوله **قوله**
قوله الله في البيت بحسنه **قوله** رب العباد الله الوجه والعمل **قوله**
قوله وقالوا اتخذ الله ولدا **قوله** وقالوا لو غطى الله هذه الجبله الخربه علم
قبلها هو احسن في الربط وقيل في معطوفه على قوله وسبق فيكون قد غطت على الصلح
وكذلك في البيت في مصحف الشام قالوا من غير واو وذلك جمل وجين احدهما الاثنا
والثاني خذفت حرف العطف وهو مراد استقفا عند ربط الضمير بما قبل هذه الجمله
واخذت يجوز ان يكون بمعنى عمل وصنع فيتعدي للمفعول واحدا وان يكون بمعنى صير فيتعدي
كاشين ويكون الاول هات خذفت فاستدبره وقالوا اتخذ الله بعض الموصودات ولدا الا انه
مع كثره وور هذا التركيب لم يذكر بعينه الا مفعول واحد قالوا اتخذ الرحمن ولدا اما اتخذ
الله من ولده وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا او الولد فعل بمعنى مفعول كالقبض والقبض
وهو عن محسن والمصدر الولاد والولد يد وهذا الثاني غريب جدا **قوله** بل
ما في السموات بل منابر من انما قال ولخبر مقدم وما استدامت خروا في هاتبا لانه
اذا احتلوا العاقيل بغيره كان ذلك كمن عرفنا من ذلك لما اعتبر العقل عليهم
في قوله فانتون فيا بصيف السلامه الخلفه بالعقل قال الرغباني فان قلت كيف جابها
التي يجوز ان يكون العلم قول فانتون قلت هو كقولهم اسمي ان من سخن وكافه جابها
دون من سخن الم وقيل غير السانم وهذا جوه من ان ما قد يقع على اول العلم
ولا كمن المشهور خلافه واما قوله **قوله** انما سائر ان ما سائر غير مضاف بل هو قوله سبحانه
من علمه وما سائر في قوله **قوله** كل فانتون سبلا وخبر في مضافه
الى خذفت تقدير اكل كل السموات والارض فان الرغباني
ويجوز ان يكون كل من جعلوه لله ولدا قال السخري وهذا بعيد جدا لان الجوهول ولدا المجرى
لهذا كروا لان الحد يستر من الجوهول وغيره قوله المجرى ذكر ليدل على كونه
فلا بعد منه وجمع فانتون مضافا الى المعنى ما تقدم من ان طرا اذ قطعت عن الاصل
جازمت سواها اللفظ ومراعاة المعنى وهو الاكثر نحو كل من سبلا في كل
انوه اخرى ومن مراعاة اللفظ كل على سبلا طر فكل اخذنا بدينه وحسن
الجمع هات التواخي في الاي والفتوت الطاعة والافتاد اوطول القيام او الصمت
او الدعاء **قوله** يدع السموات المستور برفع على ان خبر مبتدأ خذفت اي هو يدع
وقوي بالجزم على ان يدع من الضمير في قوله ومنه الخلف المشهور وقوي بالنصب على المدح
ويدع السموات من باب الضمير المصغر اصنفت المصغره الذي كان فاعلا في الاصل
والاصل يدع سمواته اي يدع سمواته على شكل فابق حسن غريب ثم شبهت

توالت

وفاء

卷



ضم الدال

وهو جازي لان من جملة الكلام المعطوف وفي اجابته ذلك نظر فان الخوض في كل واحد من غير منعوا
المضطر بالظن بين حرفي المعطوف ان كان على حرف واحد وبين المعطوف وجعلوا قوله
قوله يومئذ ما كسبه او رية العصب **قوله** ويوما اذ بها الغلا **قوله** صوره
فالضرب بالظن الى بعد وصار ما اجازته فظن قوله ضرب الجبل ومخبره ما لم يرد وهذا غير
قضية ولا يجوز ان يكون اجعل الضمير بمعنى اخلو واوجد فيضد في لو احدث ويعلق
منه في بقاءه ويكون مثله منفعولا لا بد لان كان من عطف الفرض وان كثر الضمير
في العاقل الاول والعاقل من الاول ليس معناه اخلق انما معناه صير وان كان من عطف الجمل
فلا يخفى ان الامار على المنطوق والمنطوق ليس بمعنى الخلق كذا في الخوض في الانهم
منعوا في قوله هو الذي يصيب حبيب وملائكته ان يكون الضمير وملائكته
يصون لا خلاقا في قوله الصلواتين وقتها ولو اذ ذلك **قوله** فمشت ربهما وتولدا
للضمير الوجهان المشكوكان بعد مسلمين **قوله** وارنا ما كنا نظن **قوله** ان
ان الرتبة من باب صيغة في اي في الاصل يتعدى لواحدا فلو دخلت صيغة النفس
اكتسبت ما قطعوا ثانيا فانها فيقول اول ومثلا سكتا فيقول بان واجازة الخشوع
ان تكون مقولة من اي بمعنى في فيضد ايضالا لثنتين كما تقدم واجازة نوم فيها حكمه
ان عطف ايضا ظنن والضمير في قوله يتعدى لثنتين كقوله
قوله وانما النجوم ما نرى القليل **قوله** اذا ما رات عاموس وسلول
وقال الكسب **قوله** ناي كساب امر يا ريس **قوله** فوي صبر على وحش
والان عطفه ويلزم قابله ان يتعدى كقول من في قوله لا يملك من في قوله
بالاخذ يوصد معدي بالامور من روية القلب كغير المعدي واستدل قوله
خطا بطريق بعض **قوله** ارنى جواد اصاب هنرا لعلني **قوله** ارنى ما ترون او خيلا خلد
بعض ان قد تعدت على القلب للامرين سواء كانت مجردة من الهمزة ام لا ويجوز ان
ان يكون مما جاز في فعله واظن نغني وهو في قوله جواد اصاب هنرا لعلني
القلب مخوض بل معناه من روية القلب كقول جواد اصاب هنرا لعلني
فخرج في ان كانت تعدى على القلب الى اثنين لا بد **قوله** وقال بعض
في هذا بضمير قلبه لان الهمزة لا يامور منها ما هو معلوم ومنها ما هو مبهم
ويلزم منه على هذا الجمع بين الحقيقة او الجواز او البهتان المستتر في معنيهما
وقرأ الجوهري انما ياربنا كسبوا الوافين وفي السبب وفي الاعراف ان انظر
وفي قوله ارنى اللذين وفي قوله انك بالاسكان في الجمع ووافين في فضله
ابن عامر وابوبكر عن عامر واحضرت عن اي عن زوي عن عبد السوم في موافقه
ابن كثير في الجمع وروى عن عبد الله في اختلاف الكبير منها اما الكسب
فهو الاصل واما الاختلاف فيجب شهور واما الاسكان فللتخفيف فهو المقصود
بالضمير مستكنوا كسره كما قالوا في قوله كسب كسب وند عطف قوم مراد
هذه الصلوات وقالوا يا ريس سوارا وسيل على الهمزة الخوض فان اصل رنا ثم
نقل نال الزخشي نايغا لغيره قال الفارسي التعليل ليس بشيء كما نال في مواضع
واما كسب في الراضية كالاصل لان الهمزة من موضع لا يتصل وقال
ابن الاثرى في ادعوا في كسب هو الذي والاصول لكن انما نقلوا الى
وخذوا ثم ادعوا فندها بالحق في انما ليس بدون دها بها في كسب

واين

واينما قد سمع الاسكان في هذا الخوض فصاعدا عن العرب قال **قوله**
قوله انما ادناه عبد الله فلوها **قوله** من ملء روضه ان القوم قد ظنوا **قوله** واصل
انما ارنى انقلبت حركه الهمزة الى الواو خذفت في وفي قوله الكلام باشبع
من هذا عند قوله حتى نرى الله والمناسك وحدها منسك فيضد كسرهما وقد
فيهما والمضنوح هو المفسر لا يضمار عن مضارع والمضنك موضع النسك وهي
العبادة **قوله** فمشت ربهما وتولدا **قوله** فمشت ربهما وتولدا **قوله** فمشت ربهما
اذ لو عاد على انقلبت الف الى واو الياء والواو في قوله حتى نرى الله بالواو
المقتضى ومنه يعود على اهل مكة ويؤيده هو الذي بعث في الامم من رسولنا منهم
قوله منهم في كل نصيب فانه صفة لرسولنا فتعلق بخذفت في قوله كذا في انهم
قوله يتلوا في كل هذه الجمل ثلاث او جودا هذا ان في كل نصيب
ثانين لرسولنا وجا على هذا الترتيب الحسن اذ تقدم ما هو مبهم في المفسر وهو
الجور على الجمل الثاني انما في كل نصيب على الحال من رسولنا لان ما وصف
تخصيص الثالث انما حال من الضمير في منهم والعاقل فيها الاستفهام الذي تعلقت
به منهم لوقوعه صفة وتقدم قوله الفرض لان صفة ذات وقاخر الحركه لانها صفة
فعل وفت كذا في بعض وعرف بعض ولكن باختلاف المعنى فالمضمر بمعنى علمه ومنه
وعرف في الخط **قوله** والمضنوح بمعنى السده ومنه عظم ان في اي استدل
وعرف على هذا الامر والكسب بمعنى السفا سده وقلة النظر ومنه في من اسسم
استفهام بمعنى الاستكثار فيوفي في المعنى ولذلك جاءت بعده الالف للاختاب وجمل
رفع بالا تندا ويرى من حظه ومنه صير يعود عليه والاعية اصلها انظمت فان
تعدت بقى كانت بمعنى الاقرب والاختيار نحو غنيت في كذا وان تعدت
بعض كانت بمعنى الزهاده نحو غنيت عندك الامن بسف نفس في من وجهان احدهما
انما في كل رفع على البديل من الضمير في رفع وهو الخيالات لان الكلام عن موجب
والكوفونون يجعلون هذا من باب العطف فاذا اقلت قام الصوم لا تريد انا الاول
عندهم من عطف ونريد معطوف على القوم وتحتون هذا مذكور في كتاب النحو
الثاني انما في كل نصيب على الاستفهام ومنه تحت ان يكون موصولا وان يكون نكرة
قوله موصولا في الجمل بعد ما على الاول وحكمها الرفع او النصب على الثاني **قوله**
نفسه على نصيب سبعه او جودا هذا هو الجواز ان يكون منفعولا به لان فعله
والمراد حكى ان نفس بكسب النافعي بنفسه كما يقدى سبعة فيضد الفاء والشديد
وحكي عن ابن الخطيب انها التقيد وهو اختيار الزخشي فانه قال كسب نفسه
امتنها واستخف بها ثم ذكر كوا وجهها آخر ثم قال والوجه الاول وكفى هذا الامر
جاء في الحديث لكبر ان يسفد الحق وبعض الناس في الثاني انه معقول به وكفى
على اثنين سبعة معنى فعل يتعدى ففعله الزجاجة وابن جني معنى جمل وقدمه
ابو عبيد بمعنى اهلك الثالث انه منصوب على اسف طهرت الجرح بضميره
سفه في نفسه الرابع انه توكيد لموك كذا في نفسه فوله نفسه خذفت
الموك كذا في ساء على النعت والمنعوت حكمه على الخاسر ان يكون في نفسه وهو قوله
الكوفيين وهو قول بعض البصريين قال الزخشي وجوز ان يكون في نفسه وهو قوله
الحزب كقوله **قوله** ولا بضوارة الشعر الوفا **قوله** احب الظاهر ليعلمه ستم

قوله
قوله
قوله

قوله

وقال
وقال
وقال
وقال

[illegible]

1

وهو الظاهر انه في محل نصب ومن لا بد من العتق وسعلون باو في الثاني ان اعزنا الضمير
على موسى وعيسى والنبيين الثاني ان يكون في محل نصب على الجار عيسى العابد على الموصول
فتعلقوا بغيره وقد تدرج وما او يقدّمه كائنا من ربه ثم الثاني ان يكون في محل رفع لوقوعه
خبر اذا جعلنا ما مبتدأ وقد تدرج في حقيقته **قوله** بل من احد بل في في احد وجهان
أظهرهما انه الملازم للنفى الذي هو من تقدير معطوف نحو المال بين اننا في الثاني ان
والثاني ان الذي هو خبره فلا بد من تقدير معطوف في محل نصب ليعمل معطوفين على متعد ولكنه
خبر في القوم المعنى والتقدير بين احد منهم ونظيره **قوله** في الثاني ان
قوله فما كان بين الخبر لوجاسا لما **قوله** ابو حنيفة في الثاني ان
ولم يعلق بسكون قدم للاختصاص به لعود الضمير على الله تعالى اولنا حسب القواصل
قوله من قول ولا نألو ابايدكم وقوله وفي ذلك حيلة في الخلق وقوله
سود الحاجر لا يفران بالسكوة **قوله** والثاني اننا معني على اننا منوا على مثل
ايمان بالله والثالث اننا لا نستعانة كمن في عزت بالهدوم والتبذير والمعنى فان دخلوا
في الايمان شهادة مثل شهادة ذلك وعلى هذه الاوجه يكون الموضع في هذا وما مضمون
والضمير في قوله يعود على الله تعالى والتقدير فان امنوا بالله ايماننا مثل ايمانكم به
بشره ومثل هذا قولان احدهما انما زايده والتقدير بما امنتم به وهو قوله
عبد الله بن مسعود وابن عباس في ذلك البيهقي عن ابن عباس لا تقولوا **قوله** ما امنتم به فاننا له
ليس من مثل ولا كن قولوا بالذي امنتم به وهذه زوى قوله في نظيره في الزيادة
قوله الساتر **قوله** فغيروا مثل نصف ما كمل **قوله** وقال بعضهم هذا من حجة
الكلام تقول هذا امرا لا يفعل مثل ذلك اي لا تفعل انت والمعنى فان اكلتم منو بالذي
امنتم به فكل ابن عطي وهو يقول في الفاضل وزيادته والثاني انما ليست اخراجه
والمثل في متعلقه بالاقتداء فان اعتقدوا مثل اعتقادكم او سئلوا بالكتاب
اي تان امنوا بكتب مثل الكتب الذي امنتم به منها وحيث احدهما انما معني الذي
والمعنى بها حقيقته اما الله تعالى المتقدّر عند من حكم في نوع من عمل اول العلم والسمي
وما بين ما واما الكتب المنزل والى في انما مضمون وقد تدرج في ذلك والضمير في قوله من امنتم
وجهان احدهما انه يعود على الله تعالى كما تقدم والثاني انه يعود على ما اذا امنتم انما يعنى
الذي **قوله** فضا اهدوا جواب الشرط في قوله فان امنوا وليس في الجواب خبر في قوله
وان يكتوب فقد كذبتم رسول لان تكذيب الرسل ما من حق ههنا فاحسن الى تقدير جواب
واما نحن فاننا اهدانا من لم يقع بعد في مستقبل بعني ان امرئ من لفظ الماضي
قوله في شفاء خبر القول له هم وجعل الشفاء ظرفا لهم وهم مطعونون له في العتق الاجبة
باعتدال عليهم وهو ابلغ من قولك هم مستقون ومثل اننا الشفاء ظاهر وخبر والشفاء
مصدر من شفاء به بيت فله خزانة ببلد فيها ربه ومعه الى الضم والمعا داه وفي الشفاء
ثلاث اقوال احدها ان من الشفاء وهو الجاني في ذلك لان احد الساترين يصير في شفاء غير شفاء
صاحبه لوجاسا **قوله** افرح القيس **قوله** اذا ما بك في حلقها الضمير في قوله
قوله بشق وشق عند المرحول **قوله** اي محاذ الثاني ان من الشفاء وان كلاً
منما اخرج من شق ما شق على صاحبه الثالث ان من قوله شقق العصب بين يديك
وكانوا يفعلون ذلك عند معادتهم والفعل في قوله شققكم شق شق عقيب الكفاية عقيب

اصليه بنو العموم وتخبر افراد
فقد لا يحج دخول بين عليه

قوله

قوله

قوله

شفاكم

وحج بالسبين دون سوف كائنا او في محضها زمانا بوضفها ولا بد من خبره من صنف اى
ان شققكم شققا ثم لان الزوائد لا يكون ان يكون افعالها والمكثي بدهن الحذو
ان لمن عند يديها وتنفذ عن كلهم **قوله** تعك صنف من الله في الجهور صنفه بالنصب
وقال الطبري من من املة امرهم بالرفع في صنفه بالرفع وقد تدرج في انما في قوله
وان ابن عسلة فاما قوله الجهور فظهر امرهم وجها واحدا ان انقاصها انفس المصدا
الموصلة وبهذا الاختاره التي هي في قوله هو الذي ذكره سيبويه والقول ما قاله
خادم انتي قوله واختلف خبر ما اذا انقص هذا المصدا فليس عن قوله
قولوا انما ومن عن قوله ونحن لم نسلون وقيل عن قوله فقد اهدوا والثاني ان انقصها
على الاغرا انهم اصبغوا الله قال السني وهذا في قوله لا بد من قوله ونحن
له عابدون الا ان يقدّر هنا قول وهو تقدير لاجلها لا بد من ذلك من الكلام عليه
الثالث انما يدل من كماله ومنه ضعف اذ وقع الفصل بينهما محال كبر الرابع انقصها
باضمار فعل اي انقصوا اصبعه الله ذكره ابو البصام وجه الاغرا وهو في الجهور ليس ترايد فان
الاغرا انما هو تنصيف باضمار فعل قال الخنيزي وهو ان الصنف من صنف طلبة
من جلسده وهي طلبة التي تقع عليها الصنف والمعنى فظهر الله لان الايمان بطل القوس
والاصل من ان الصنف كانوا الغفوس اولادهم في ما الموعود ويقون هو تظهير لهم فامر
المسلمون ان يقولوا امنا وصبغوا الله صبغكم لا مثل صبغكم وانما في بلفظ الصنف
على طريق المشاكسة كما يقول ابن كثير فلا بد من جعل بضم الكلام واما في قوله
فحقل وجهين احدهما انه خبر مبتدأ محذوف والثاني انما بيان صنفه الله والثاني ان يكون
بدلا من قوله لان من رفع صبغته رفع ماله كما تقدم فيكون بدلا من قوله كالفصل
بذلك في شفاء الضمير **قوله** ومن احسن مبتدأ وخبر وهذا استفهام
معناه النبي اي لا احذر واحسن ههنا انها احتمالان احدهما انما ليست للضمير اذ
اذ صبغتم غير الله مستقيم عنها الحسن والثاني ان يراد للضمير باعتماد من فظهر
ان صبغتم غير الله حسن لان ذلك بالنسبة الى حقيقة النبي ومن الله متعلق
بالحسن فهو في محل نصب وصنفه نصب عن النبي من احسن وهو من التميز
للمقول من المبدأ والتقدير ومن صبغتم احسن من صبغتم الله فالضمير في الماخري من
الصبغتين لا بين الصائغين وهذا عزيز اعني كون التميز منقولاً من المبدأ الثاني
قوله ونحن له عابدون محذوف من مبتدأ وخبر معطوف على قوله امنا بالله
فهي في محل نصب بالقول قال الخنيزي وبهذا العطف وقوله من من غير
ان تصوغ الله بدل من من او نصب على الاعتراف بعني عليك صبغتم الله في قوله
النظم واخراج الكلام عن التسميه واستاد قال السني وهذا في الاغرا
عند صبغتم ليس محذوف لان الاغرا اذا كان بالطرف والمجرب لا يجوز حذف
ذلك الطرف ولا في قوله ولذلك حين ذكرنا وجه الاغرا قد مرنا بالزمو
صبغتم امنا انتي كانه تضعف العمل بالظروف والمجرب لا يجوز حذفها وانما في
قوله احنا جونت الا استفهام هذا لاننا كثر والى سيبويه والجهور انما جونت
بنو بن الاصل للنبوة والثاني انه دون با فقر اريد الحسن والاحسن بالادغام واجازة بعضهم
حذف البنون الاول فاما ما في الجهور منوا صحر واما في قوله الادغام فلا حجة في ذلك وسواء
الادغام وجوده من المد واللين قبله القام مقام الحركة ولما في حذفها

قوله

قوله

قوله

قوله

二二

فصل

المغالي

۱۱۱

الحبزوالمشايخ

نقطہ

قوله

وجبت في الجهد وعلى من يكون اثبات الواو شاذ اذ انبعاث على ذلك الاصل المتروك في غيره وخوفا
والظاهر ان الذي سوغ اثبات الواو وان كانت مصدر انما مصدر رجعت على حدث الزايد
اذ الفعل المسحوق من هذه المادة توجب واحدا ومصدرها التوجب والاختار ولم يسم
في غيره وجه جبهه كونه بعد وكان الوجه حذف الواو من هذه وزنه الجدل على المصدر في وقوع
الواو بين ياء كسره وبين الميم ويندفع عن وجه حذف الواو من هذه وزنه الجدل على المصدر في وقوع
وجه حذف الواو من هذه وزنه الجدل على المصدر في وقوع الوجه حذف الواو من هذه وزنه الجدل على المصدر في وقوع
هو مولانا جليل من سنننا وخبر في كل فرع لا ينشأ من مصدر واحد واختلفت في هذا القول
احدها انه يعود على لفظ كل لا على معناه ولذلك افردوا المفعول الثاني حذف في قولهم المعنى
نقد به هو مولانا جليل او نفسه او يوجب هذا انراه ابن عامر مولا على من لم يسم فاعلم
كالتثنية والثاني انه يعود على الله تعالى او الله مولا الله اياه اي ذلك مولى القبلة
ايه اخذ ذلك الفرض وقيل هو المجهول مولا على ان اسم فاعل وقد قدم انه حذف
احد مفعولي توفير ابن عامر ويغزى لان على مولا ما على اسم المفعول
وفيه ضمير نون قائم مقام الفاعل والثاني هو الضمير المضاف وهو الفاعل على
الوجه وتبين على القول به ذلك ابو القاسم وعلى هذه الصلة يتعين عود مولى الفرض
اذ يتبين عود المعنى على الله تعالى او الله مولا الله اياه او وجه بالامانة
وبغير ذلك عامر واختلفوا بين ان يثبت على احوال او مفعول الطريق
انما خطا وهذا ليس بشي اذ الاقدام على خطبه ما ثبت على الامانة لا يستعمل
والثاني وهو قول المختصين وايضا البقاء ان اللام زائدة في الاصل قاله الزايد
المعنى وكل وجه الله مولا فثبت ان اللام زائدة في الاصل قاله الزايد
ولقد ابوه صاميه قال الشيخ ومنه انما اسد لان الامسك اذا تعدى الضمير الاسم
لم يتعد الى ظاهر الضمير بل اللام لا تقول لزيد من مولا ولا لزيد من مولا بل لزيد من مولا
وجها اصلا انه يكون العامل توبا ضعيفا وذلك ان من جبهه تعدى للضمير بنفسه يكون
توبا من حيث تعدى للظاهر باللام يكون ضعيفا وذلك من حيث تعدى اما ان يتعدى
التعدي لواء جبهه بالامانة ولا يثبت في قولهم مولا من مولا بل لزيد من مولا
هذا اسرارنا للضمان بغيره **قوله** والمرء عند الرضا ان ينهاه دين
على ان الضمير في بغيره المصدر اي بغيره من الله لان الفعل يتعدى اليه
واما سبيل يقول الزيد بغيره نظر الالف لم يتعدى هذا المثال ضميره ولا يجوز ان يكون المسند
من باب لا تنفعل فتقدر عاملا في الكلام وجهه ضميره مولا لان الاسم المستعمل عنه
اذا كان ضميره مجرورا عرجت في نصب ذلك المفعول لاسم فاعل بواجب العامل الظاهر
في المعنى فلا يجوز جر المستعمل عنه جرت مقول بزيد امره في غير اي لا يثبت بغيره
مررتهم ولا يجوز ان يزد من مولا قال بعلوا والظالمين اعلمهم وقوله
قوله القدر الفوارس ام راجح **قوله** عدلت بتم طهيه والحدث بابا
قال بالمشقة عنه منصوبا واما مسند قوله فاستطاعوا الخيرات ايضا يستحقوا الخيرات
لكل وجهه وانما تقدم العمل للاهتمام به فاقدم المفعول في قوله ابن عطاء ولا يجوز
ان توجه هذه الفراء على ان كل وجهه في موضع المفعول الثاني لمولانا والمفعول
الاول هو المضاف اليه اسم الفاعل الذي هو مولى وهو مولا ويكون عائد على الطوائف
ويكون التقدير وكل وجهه الله مولى الطوائف اصحاب الامانة وزيد في اللام والمفعول

لقد قدم

الظاهر ان الواو جبهه مفعول

لقد قدم ويكون العامل في هذا لان الخو بين رضوا على انه لا يجوز زيادة اللام للمفعول
الاول المتعدي لواء جبهه مولا جبهه لا يثبت فاستغنى ذلك عنه وهذا المانع هو الذي
منه من الخو بين رضوا على انه لا يثبت فاستغنى ذلك عنه وهذا المانع هو الذي
لظاهر فلا يتعدى الضمير وهو ان كان يثبت ان يثبت بان الضمير المضاف لمول
ليس بضمير المفعول بل ضمير المصدر وهو التوجب ويكون المفعول الاول لا يجوز في التقدير
الله مولى التوجب وكل وجهه مولا فاعلم انما تقدم المفعول على العامل في اللام لانهم رضوا
على المانع من زيادته في المتعدي لا في المفعول في ثلاث **قوله** فاستغنى الخيرات من مولا
على اسقاط حرف الجر التقدير لا الخيرات لقول الرازي **قوله** شاذ الحرف ومنه
قوله سواكم فاني مهتد غيري ما بل **قوله** اب الى سواكم وذلك لان استغنى اما
معنى سبق الخيرات او بمعنى سبق في الاجاز ان يكون مجي سبوقا لان المعنى ليس على
استغنى الخيرات فبقي ان يكون معنى سابقا فلا يتعدى بنفسه والخيرات جمع خبر
وهي احتمالات ان احدها ان يكون محقق من خبر بالضمير بوزن فيعلم تحق مسنه والثالث
ان يكون غير محقق بل يعنى على فكل بوزن جبهه يقال رجل خبر وامره جبهه وعلى
كلا التقديرين فليس للضمير والسبق الوصول الى الشيء او لا وصله التقدم في السير
خو جبهه في كل تقدم ايما تكون في اسم شرط جبهه فبقيت كان وما امر به عليها على سبيل
الجاز وفي ظرف مكان وهي هنا في محل نصب خبر المكان وقد مضى واجب
لضميرها معنى مالا صدر الكلام وتكونوا خبرا عنها على الشرط وهو انما نصب
اصاويات جوابا ويكون ايضا استغنى ما فلا تنفك استغنى وهو يثبت على الفتح
لضمير معنى خبر من الشرط او لا استغنى **قوله** ومن حيث خرجت منزل من حيث
متعلق بدل قول وهي حيث في محل خبر يا صا فاستغنى الله واستغنى الله حيث بالفتح
وقد تقدم انما احدي اللغات ولا يكون هنا ستر ظيلا لعدم زيادة ما والاشاء فوك
وانه الحق الكلا ففما كالكلام عليها فيما تقدم وترى يكون بالياء والتا ومما
واضحا ان ما تقدم **قوله** لئلا يكون هذه لام في بعدها ان المصدرية الناصبة للمضارع
ولا ناصبه واقعة بين الناصب ومضمونه كافتقر بين الجاهل ومجر ومذموم لا يفتقر
تكن وان هذا واجبه لاظهار ايرادوا ضمير لفظ لا يثبت الى الامن ولا الى منغلقه
بقوله قولوا ووجهه وقاله ابو القاسم مغلق بخذوف تقديره تغلق ذلك ولا حاشه
الى ذلك ولدت المرحله لتكون مقدم على اسمها او موحده وعلمك في محل نصب على الحال
لا في الاصل صفة لتكن فلما تقدم عليها انصبها كما لا يفتقر الى محله لئلا يلزم تقديم
مفعول المصدر عليه وهو مستغنى كما في ناول بل من موصول وقد قال بعض
متعلق بجمع وهو ضعيف وجوز ان يكون عليك ان يكون عليك خبر اليبون ومنغلق
لئلا يكون على راي من يرى ان كان الناصب له تعالى في الظرف وشبهه وذكر الفعل
في قوله يكون لان تانث في غير حقيقه وحسن ذلك في الضمير ايضا **قوله** الا الذين
فسوا الجهور الا بكسر الهمزة وتشديد اللام وقيل ابن عباس وزيد بن علي وابن زيد
بفتحها وخفف اللام على ان لا استغنى فاما فراه الجهور فاحذف الخو بين في تأويلها
على رايه احوال الخو بين او احبنا الطريق وبدا منه ان عطسه ولم يذكر الخو بين
غيره اذ استغنى مضافا الى الخو بين ومعناه لئلا يكون في احد من اليهود والكنعانيين
منهم انما يثبت ما تانث في الكعبه الامم لئلا يكون موصو حبالا لم واكلم على قولهم لا يسم

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله غالى

فوق

فوارض

فوائد

قل

وفا

علی

محمد
محمد

۱۱۱

۱۵۸

مقرا

وہ

والاعتناء الزيادة وتصل مطلقا المقصد من سائر الجملين في المعاني كالبيت والخمسة والاربعون
قوله فلا جناح عليه الظاهر ان عليه خير لا وان يطوف اصله في ان يطوف في حذفت
حرف الجح في سائر الجملين القولان الضيق والجر والوقت في هذا الوجه على قوله بهما
واجاز وان بعد ذلك او جها ضعيفه من ان يكون الكلام قد تم عند قوله
فلا جناح عليا ان يكون خيرا لا خيرا وفدرة ابو الباق فلا جناح عليا ان يكون خيرا
في الجح وبعد ان قوله عليه ان يطوف فيكون عليه خير من هذا وان يكون في اول
مصنوعه من فروع بالا مبتدأ فان الطواف واجبه في القولين هاتين فان لم يكن
عليه في هذا الوجه خير او ان يطوف مبتدأ ومن ان يكون عليه ان يطوف
من باب الاعراف فيكون ان يطوف في محل نصب كقولك عليك زيد اي الرتبة
الا ان اعتراف الغائب وتعيينه على سبويه عليه وحلاله في قوله وهو مستند ومنها
ان يطوف في محل رفع خبر ان ان اللذان والتقدير فلا جناح في الطواف بهما ومنها
ان ان يطوف في محل نصب على الحال من الهاء في قوله والعاقل في الحال العاقل في الخبر
والفقد فلا جناح عليه في حال بطواف بهما وهذا ان يكون ساقتان ذكرتهما
تبيينهما على غلظهما او لا فائدة في ذكر وجه الغلط اذ هو واضح بادي في نظره فواء الجمهور
ان يطوف بعينه لا وشره انش وان عباس وان سري وسري حوشه ان
لا يطوف قالوا وكذا في قوله ان وعبد الله وفي هذه الفروا احتمالات
اخذها انما زائدة كقوله ان لا يسجد وقوله ان لا يسجد
وما الورع المفضل ان لا يسجد اذا مر ان السجدة المقصد
وحديثه بخلافه معنى لغيره ان والبناء في انها غير زائدة بمعنى ان رفع الجناح في فعل
الشيء يورثه المواخذه في تركه ما هو محقق بين الفعل والترك في قوله فلا جناح عليهما
ان في جملة فيكون نكرة الجمهور منها رفع اليها في فعل الطواف بضابط هذه من غير
الجناح في الزل بضابط الجمهور بطوف يستدعي الطواف والاصل بطوف
ومحتمل ان كان اصله بطوف فلما اريد الا دعاء تخفيف قلنا الطواف اذ تخفف
فاحتيج الى معرفة وصل سيكون اوله لاجل الادغام فاني سألني مصاعره عليه بطوف
فاخذت من هذه الوصل لخص الحرف المذموم من طوافه ومصدره على النطوف
وجوه الى اصل بطوف وشره ابو السمال بطوف تخففا من طواف بطوف وهي سمله وشره
ان عباس يطاف به عند الطواف مع لاف واصله بطوف على وزن فاعول وما صميم
على الطوف اضعل حركات الواو والفتحة ما قبلها اخذت الفتاوى وموت قال الا فتعال
بعد الطواف فقلت الطواف والوعاء الظاهر ان قاله طيفت فقلت ولا اصل اطلعت
فقلت ايضا طواف واما مصاعره عليه بطاف هذا هو تصرف هذه اللفظة من كون
قال الا فتعال فقلت طواف واما مصاعره عليه بطاف هذا هو تصرف هذه اللفظة من كون
الاسكان في الطواف على مذهب من اجاز ادغام الثاني في الاول كما جازي قد ذكر
ومن لم يجز ذلك قال قلت ان الطواف ادغم الثاني في الاول كما جازي قد ذكر
ادغم في الاول وادغم في الثاني في الاول وادغم في الثاني في الاول وادغم في الثاني في الاول
انما قال كما جازي قد ذكر لانه كان ينبغي على قوله ان يقال مذكر بالذال المعجمة
وحيث روي به انما اللعن الجيد بالمهملة لا تكتب انما لا فتعال بعد الذال المعجمة

والاعمال فاجتمع متفاهر بان فقيها اولهما الحسن الثاني وادعنا اوسا في تخفيف ذلك
ومصدر طافت على الاطلاق بوزن الافتعال بعد الذال والاصل اطوف فكبير ما قبل
الواو فقلت يا واما عادت الواو الى اصلها في قول موجب فقلت الفتاوى في ذلك قوله
اعتادوا اعتادوا والاصل اعتادوا فقلت ما ذكرنا في ذلك **قوله** ومن فطوع خبرا
حضره والكتاب في فطوع هبنا وفي الابه الابه بعد فطوع بالياء فقلت مرعا
وشره الباقون فطوع فعلا ما صلبا فاما على قولنا ما فيكون من شرطه ليس الا بعد
الحزم واصل فطوع فطوع فاد غمر على نحو ما في فطوف ومن في محل رفع بالابه
والخبر فعل الشرط على ما هو الصحيح كالتقدير مخيفه وقوله فان الله جمل في محل جزم لانها
جواب الشرط ولا بد من عا بد من كذا اي فان الله من كذا وقال ابو الباق اذ اجعلت من
شرطه لم يكن في الكلام حذف صفة من في فطوع وهذا بخلاف ما قد بينا
فقلت عن الجوزين من انهم اذا كان اداة الشرط اسما لم ان يكون في الجواب ضمير يعود
عليه وقد تم تحقيق ذلك واما على قول الجمهور فيجمل وجهين احدهما ان يكون
سقطه والاعمال في الكلام فاما تقدم والثاني ان يكون موصولة وفطوع موصولة فلا محل
له من الاعراب جديده ويكون في محل رفع بالابه الابه فان الله جزم وحدث
الغالب ما يفتن من معنى السقوط والعابد خذوت كالتقدير ما في ساك كذا
واشعر بل خبر اعلى احد اوجه اما على اسقاط حرف الجر اي فطوع خبر فقلت حذف
الحرف انتص نحو **قوله** وتوردون الديار ولم يعوجوا **قوله** وهو غير مقبوس
الثاني ان يكون نعت مصدر خذوت اي فطوعا خبرا والثالث ان يكون حالا لا مفعولا
المصدر المقدر معونه ومما مدح سبويه وقد تقدم غير صريح او على مضمون فطوع فعلا
تعدى اي من فعل جزم انطوعا فيه وقد تقدم ما تقدم من قوله وان الله سرك كقولك
في جزم احدهما الجزم على القول من شرطه والثاني في الرفع على القول بكونه موصولة
قوله ما انزلنا بقوله اليك ونزلنا صلته وعائده كخزوت اي انزلت ومن البين
يجوز فيه ثلاثة اوجه اظهرها ابن احوال من ما الموصولة فتعلق بخزوت اي كابت
من البين تحت الثاني ان يتعلق بانزلت فيكون مفعولا جدي فالدال ابو الباق ومينه فطو
من حيث انه اذا كان مفعولا لم يبعد الفعل الى ضمير واذا التزم بعد الضمير الموصولة
بقي الموصولة بلا عايد الثالث ان يكون حالا من الضمير العائد على الموصولة والعاقل
فيه انزلت لانه عامل في صاحبها **قوله** من بعد ما بينا متعلق بليكنون ولا يتعلق
ما انزلت الضمير المحقق لان الاقوال لم يبق بعد البين واما الكتمان
فبعد البين والضمير في بينا يعود على ما الموصولة وشره الجمهور بينا
وقرأه ابن مصر بن مصنف بينا على ضمير الغائب وهو النقات من الذالك
الى الغيبة ولما ليس متعلقا بالفعل مستند وقوله في الكتمان جمل وجهين احدهما
انه متعلق بقوله بينا والثاني ان يتعلق بخزوت لانه حال من الضمير
المضمر في بينا **قوله** كما كوتد مستقر او كما كوتد في الكتاب **قوله**
او ليدن يتعظم يجوز في اوله وجهان احدهما ان يكون مبتدأ ولغيره خبره والجملة
خبران الذين اول الثاني ان يكون بدلا من الذين ولغيره خبره **قوله** وليعظم
الاعوان جمل ان يكون معطوفا على ما قبله وهو يعظم الله يكون صفة نعت
واي مصبلم الذين فعلا مصاعرا وكذا في فعل الدعاء دلالة على الجزم والحذو

الكتاب

والاعمال

والاعمال

والاعمال

والاعمال

وان هذا الجدة وقتا وكرت العينة فاكيد في فهمه وتولد بعينه الله الفنا
اذ لو لم يكن على سبيل الكلام لكان بعينه لقوله انزلنا ولكن في اقل من هذا الهم
الشريف ما ليس في الصنف **قوله** الا الذين تابوا عنه وجعلنا جدينا ان يكون استنفا
منصلا والمستثنى منه هو الصنف في بعضهم والثاني ان يكون استنفا منقطعاً لان
الذين كنوا العنوا قبل ان يتولوا او ابتاعوا الا كذا السنان يقول النونية لا يقوم
من الكائنات لم يعنوا في ذلك ابو اليقظ وليس بشي **قوله** وما نوا هذه
واو الحال والحال في محل نصب على الحال وابنا الواء هنا افعه خلافا للمصرا
والرخصه حيث قال ان هذا مستند وقوله اولئك عليهم لعنة اولئك
مستند عليهم لعنة الله مستنداً وخبر خبر عن اولئك ما ولد وخبر خبر عن ان ويجوز
في لعنة الرضا بالقول عليه بالجا من قبلها لا اعتماداً قانده وقع خبر اعز اولئك وقدم
خبره في عطفه صلوات من ربه **قوله** والملايكه المصورين على حلاله شفق
على اسم الله وشرا الحسن بالرفق والملايكه والتاسا جمعون وخبر خبر على العطف
على موضع اسم الله تعالى فانه وان كان محروفاً بابتداء المصدر الذي هو موضع
بالضمة لان هذا المصدر في محل خبر مصدر في فعل في التقدير ان لعنه اوان بعينه
الله فقطع الملايكه على هذا التقدير قال الشيخ وهذا ليس بجائز على ما تقدم من
العطف على الموضع فان من شرطه ان يكون في محل الموضع وظالمه والطالبت
لرفع وجود الشئ في المصدر هذا اذا سلمنا ان لعنه في محل مصدر في فعل لان الاختلال
لذلك شرطه ان يقصد به العلاج الا ترى ان تولد الا لعنه الله على الطالبتين
ليس المعنى على تقدير ان يعنى الله على الظالمين بل العواد اللعنة المستمرة واضيفت
لله تعالى على سبيل التخصيص لانه سبيل الخوف وفعل عن سبب قوله ان تولد هذا ضارب
من يد عنده ويحرم ان ينصب على ان نصب فعل محذوف فاني ان ينصب بالعطف
على الموضع بعد تسليم ذلك كذا المصدر المتون لم يسمع بعده فاعل مرفوع ومفعول
منصوب اما فاليد المصورين وبتا على ان والفعل ومفعولها وهو الضمير توافه
خرج على هذه الضمان الشاذة على احد ثلاثه اوجه الاول ان يكون الملايكه مرفوعاً على
فعل محذوف اي ويعنهم الملايكه كانه نصب بسبب قوله اي في قوله ضارب
زيداً نحو واضعل محذوف الثاني ان يكون الملايكه عطف على لعنه بقدر محذوف
ضماناً واعنه الملايكه فلما حذف المضاف اضم المضاف اليه بقا مع الثالث ان يكون
مستنداً محذوف خبر بقدره والملايكه والتاسا جمعون بعينه وهذه اوجه
منها خبر فاعمال المصدر المتون ثابت غايه ما في الباب فانه قد حذف فاعله قوله
او اطعام في يوم تيري مسعفه بنهما وايضا فقد ابغى العرب المحرم بالمصدر على موضع
مرفوعاً قال **قوله** مستي الملوك عليها الختم العظمى **قوله** بزعم القتل
من التواضع للشه واجمعين من الضاغط التناكيد المعنوي بمنزلة كل **قوله** خالدين
خالدين في الضمير في خالدين في خالدين فيكون خالدين متداخلين الثالث
ان يكون خالداً ثابته من الضمير في عليهم وذلك عند من يجوز تقدير الحار وقدم ابو اليقظ
هذا الوجه بنا منتهى مدح في ذلك **قوله** والواحد خير المبتدأ والواحد صفه

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

وهو الخبر

وهو الخبر في الحذف لانه يحيط العايدة الا ترى انه لو انصرف على ما قبله بقدر هذا بنسبه
الحال الموطية نحو من يد مبدلاً صلياً او جلالاً ولعل مقصوده انما المقصوده و
وصفها **قوله** الا هو مرفوع على انه بدل من اسم الا على المحل اذ جعل الرفع على الابتداء
وهو بدل من لا وما عدت قبله لا بها وما بعدها في محل رفع بالابتداء وقد تقدم في خبر
ذلك ولا يجوز ان يكون هو خبر لا التي في ما عرفت انما لا في المعرف بل الخبر
محذوف اي لا اله الا الله عند اذ اذ عرفت ان لا اله الا الله مع اسمها على ما في الخبر
اما اذا جعل الخبر مرفوعاً لما كان عليه قبل دخول الا وليس له ما فيه عمل وهو محذوف
سببوه فكان ينبغي ان يكون هو خبر الا ان من من ذلك كون الله
نكرة والخبر مرفوع وهو محذوف الا في خبر السفر في بعض الابواب واستشكك الشيخ
كوفه بدلالة من الدفاتر لانه لم يكن نكرة العامل لا يقول لا رجل لا زيد والذي في الخبر
ان لا اله الا الله من الله ولا من رجل في قوله لا رجل الا زيد انما هو بدل من الضمير
المستكن في الخبر المحذوف فاذا قلنا لا رجل الا زيد فالقيد لا رجل كانه او موجود
الا زيد يزد يد بدل من الضمير المستكن في الخبر لان من بدل من الضمير بدل على موضع
اسم لا وانما هو بدل مرفوع من ضمير مرفوع في الخبر هو عايد على اسم ولو لا نصير
الخبرين بان يبدل على الموضع من اسم لا في ذلك ولا مهم على ما تقدمنا وولدت
الذي قاله عن مستكن الاسم لم يقولوا هو بدل من اسم لا على اللفظ حتى يبين مهم
نكرة العامل وانما كانت بسلوك الواجزة والبدل من اسم لا على اللفظ وهو لم يبين واذن لا
لعدم امكان نكرة العامل ولذلك منعوا وجه البدل في قوله لا اله الا الله كما منعوا انفسا
على الاستدلال واجازة في قوله لا اله الا الله في الدار الا صاحب ذلك لا يمكن فيه
نكرة العامل **قوله** الرحمن الرحيم فيها راحة ورحمة احدهما ان يكون بدلاً
من متبذلة لظاهر من ضمير الا ان هذا يوجب البدل بالمشقة وهو قدس ويمكن
الحواب عينه بان هاتين الصفتين خبر تاجري الجواميد ولا سيما عند من جعل الرحمن
على اوجه محذوف ذلك في التسمي ان في ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي
هو الرحمن وحسن خذ من نوال العطف هو من بين الثالث ان يكون خبر انا القول
والله كمر خبر عنه بقوله الله واحد بقوله لا اله الا الله وهو الرحمن الرحيم وذلك
عند من يرى تعدد الخبر مطلق الرابع ان يكون صفة لقوله هو ذلك عند الكسائي
فانه يجزى وصف الضمير الغائب بصفة المدح فاسترط في وصف الضمير خذ من
الشرطين ان يكون غائباً وان تكون الصفة صفة مدح وان كان السبب حال الدين
بن مالك اطلع عند جواميد وصف ضمير الغائب ولا يجوز ان يكون خبر الموصولة المذكورة
لان المستثنى ليس بحال **قوله** اللب والرشا اللب قبل هو اسم جبر في خبر
واحدة وجمع بين التثنية فيقال لب وليل كونه ونحوه والصحيح انه مفعول ولا يحفظ
لجمع ولذا في خطنا ان اسم من زعم ان اللب في جمع ليس بل اللب في الجمع ووجه عزيب
ولذلك قالوا هو جمع لبلاده فقد مر وقد صرح شيخنا المفسر في قول السكاك **قوله**
في كل يوم وبكل ليلة وبدا على ذلك فيضمير هو لسا على ليلته وقطير ليله وليال
كذلك وكما كان في قوله انما البكاة في الاصل والكب كذا البكاة واما المبتدأ
فقال الراغب يوفي السمع لباين طلوع الفجر في غروب الشمس وظاهر البكاة انه
من وقت لا سفار وقا في غروب الشمس بن سبيل هو من طلوع الشمس مراد النضر

قوله

قوله

قوله

لبيث والشافعي ان يكون للبعوض وقال ابو البقاء ومفعول به محذوف تقديره وبنيته
ذوات من كل واحد وظاهر هذا ان من كل واحد مفعول به محذوف تقديره وهو محذوف
لا طائل من تحته والبيث نشر ونقش قال
ومضارع بعث بعث العين وهو من المضايع المتعدية وقد جاء بالكسر الفظة
قالوا ام الحديث بفتح الهمزة والوجهين والاداء اسم لكل حيوان ومنه بعضه اخرج
الطبري منه ومنه قوله تعالى **كانت صابرة عليهم** **الاعشى**
صواعقها طير لبيث وبني **وبقول** **الاعشى**
بني يثرب على رجلين وهو الاسنان والظفر **فول** **وبقول** **الاعشى**
صوت وهو الود الثقيل ويجوز ان يكون مضافا للمفعول المحذوف تقديره
وتصريف الرياح السحاب فانه سوف السحاب وان يكون مضافا للمفعول والفاء عمل
محذوف اي وتصريف الله الريح والرياح جمع ريح تكسيرا ويا الريح والرياح عن دار والاصل
مروح لا ينفذ من ريح واما قلت في ريح تسكونها وانكسارها فليكنها في ريح لانها
عن في جمع بعد كسره وبعدها الف وهي ساكنة في المفرد وهو ابدال مطرد ولذلك
لما نزل موجها فلما رخصت الى اصلها فقالوا ادواح **قال**
اربيت بها **الاعشى** **كل عشي** **قال** **قلم** **سوى** **الاجم** **مضد** **او** **مضد**
ليبت **تحقق** **الادواح** **منه** **احبال** **من** **قص** **شيق** **وقد** **كسب**
عما ربي عقل بن بلال يقال الارباح في شجرة فتقوله ابو حاتم هذا اخذت ذلك فقال
صديق ورجع قال الشيخ وفي محضه قدما ان الارباح جاني شعر بعض مضى
العرب لاستشهد بكلامهم **كانم** **بنوه** **على** **المفرد** **وان** **كانت** **علة** **الظن** **مفردة**
في **الجمع** **قالوا** **اعباد** **اعباد** **والاصل** **اعواد** **لان** **من** **عما** **يعود** **لكنه** **طائفة**
البدل **فعل** **الاصلي** **فقد** **يؤيد** **ما** **قال** **الشيخ** **ان** **الترادف** **بين** **الارباح**
لا **يجل** **البني** **بني** **وبني** **رواح** **جمع** **روح** **قالوا** **الترادف** **بين** **الارباح** **فوق** **ابديت**
وبني **اعواد** **جمع** **عود** **الخط** **ولكن** **قالوا** **الضعيف** **عبد** **دون** **عود** **وعلوه** **بالنبي**
الذكور **قال** **ابن** **عطين** **وجاء** **في** **الفران** **مجموع** **مع** **الرحمة** **مفردة** **مع** **العذار**
الان **قوله** **مخرج** **بهم** **في** **طبيع** **ولقد** **اعدت** **مؤخر** **في** **الكلام** **وفي** **الحديث**
الدم **اجعلها** **مما** **حاله** **لجعلها** **في** **الان** **مخرج** **العذار** **بشيء** **بليغ** **الاجزاء**
حسم **واحد** **مخرج** **الرحم** **لن** **مقطوع** **واما** **ان** **د** **مع** **الفلك** **يعني** **في** **بؤس** **لانها** **لا** **اجل**
الضن **وفي** **واحد** **مضد** **وصفت** **بالطبي** **فقال** **الاشتراك** **بين** **اوبين** **مخرج** **العذار**
انتم **وهذا** **الذي** **قاله** **سواء** **اخلافت** **الفرق** **في** **احد** **عشر** **موضع** **ان** **في** **تفصيلها** **واما**
الذي **يقال** **ان** **الجمع** **لوريات** **مع** **العذاب** **اصلا** **واما** **المفرد** **في** **قائمتها** **ولذلك** **لخصها** **عليه**
السلام **في** **عائنه** **بصفتهم** **وصار** **هذا** **الرجح** **بالافوا** **وتحيز** **والكسبي** **في** **الافوا**
بالجمع **لا** **اخلافت** **انواع** **الحيوان** **او** **بوزن** **او** **بوصف** **او** **بغير** **ذلك** **فان** **ادها** **اغلا** **ارادة**
الجنس **والشما** **اسم** **جنس** **لا** **يحدث** **بشيء** **من** **تد** **الاشياء** **بشيء** **كاملا** **الحي**
الشيء **حيوان** **او** **ذلك** **اي** **فعل** **وباعث** **انواع** **الجنس** **وصفة** **بوصف** **الواحد**
الذكر **في** **قوله** **الشيخ** **قوله** **الاجزاء** **مخل** **منقوع** **وما** **اعير** **معناه** **اجزاي**

قوله

وصفه بما وصف به الجع في قوله سبحانه اياها قال ويجوز ان يوصف بما يوصف به الموصوف
الواحدة كقوله الجع من جنس واحد وهذا كاسم جنس في لغة ان التذكير باعتبار
اللفظ والناثية باعتبار المعنى والشيخ التذليل وجعل الشيخ في اخلافت
الطوع وقال الراغب هو الفاعل على الفعل وهو المفعول من الاكراه **قوله**
بين **السمي** **في** **قوله** **ان** **تولدت** **احدهما** **من** **فصل** **الشيخ** **فيكون** **ظرفا** **للمشعر** **والثاني**
ان **يكون** **حالا** **من** **الضمير** **المستتر** **في** **اسم** **المفعول** **فيعمل** **محذوف** **في** **قوله** **ان** **تولدت**
بين **السمي** **وايات** **اسم** **ان** **والجاء** **خير** **مقدم** **ودخلت** **اللام** **على** **الاسم** **لتنفخه**
عن **الجعر** **ولو** **كان** **في** **موضع** **لما** **جاء** **لذلك** **فمن** **وقوله** **للمومنين** **فمحل** **نصب** **لانه**
صفة **للابان** **فيعمل** **محذوف** **وقوله** **يعملون** **في** **محل** **جرا** **لا** **فصل** **للمومنين**
قوله **من** **يخذ** **من** **محل** **مفعول** **بالا** **بمبدأ** **وخبره** **الجاء** **ببطل** **ويجوز** **منه** **او** **جهان**
احدهما **ان** **يكون** **موصولا** **والثاني** **ان** **يكون** **موصوفا** **فعل** **الاول** **للمحل** **بعد** **هذا**
وعمل **الناث** **تحلها** **الرفع** **اي** **يخوف** **او** **يخص** **وافر** **الضمير** **في** **محل** **محل** **على** **اللفظ**
من **قوله** **من** **دون** **الله** **فيعملون** **ببطل** **والمراد** **بدون** **هنا** **غير** **واصلها** **ان** **يكون**
ظرف **مكان** **ان** **فاد** **من** **الضمير** **واما** **الضمير** **معنى** **غير** **جاء** **ازاد** **لذلك**
اذا **قلت** **اتخذت** **من** **دون** **الله** **اصلا** **اتخذت** **من** **خبره** **ومكان** **دون**
جهنم **ومكان** **صديق** **موظف** **مجازي** **واذا** **كان** **المكان** **ان** **المحذوف** **الصديق**
مكانك **وجنك** **مخلة** **عنه** **ودون** **لوزان** **يكون** **غير** **الان** **بما** **ان** **الضمير** **الضمان**
وان **المضاف** **اليه** **مقام** **مع** **كونه** **غير** **اضاير** **والسنة** **على** **العزيب**
بذلك **الطريق** **لا** **يطرق** **الوضع** **عند** **وقد** **تقدم** **تقريب** **من** **هذا** **اول** **السورة** **وتخذ**
تقريب **من** **لا** **تخذ** **وهي** **منع** **من** **الواحد** **وهو** **ان** **اد** **وقد** **تقدم** **اللام**
على **ان** **اد** **الضمير** **واستقامة** **قوله** **بجوتهم** **في** **هذه** **الحمل** **لما** **اد** **وحسب**
احدهما **ان** **يكون** **في** **محل** **من** **في** **احد** **الوجهين** **والضمير** **المرفوع** **يعود** **عنه**
باعتبار **المعنى** **بعد** **عيب** **واللفظ** **في** **يخذ** **والثاني** **ان** **يكون** **في** **محل** **نصب**
صفة **لا** **تد** **والضمير** **المضروب** **يعود** **عليه** **والمراد** **هم** **الاصنام** **واما** **اجمعوا**
العقل **لما** **مضد** **معامل** **العقل** **او** **يكون** **المسؤول** **من** **عبد** **دون** **الله** **عظما** **وغيره**
عقل **العقل** **على** **غيره** **ان** **الناث** **ان** **يكون** **في** **محل** **نصب** **على** **الحال** **من** **الضمير** **في** **يخذ**
والضمير **المرفوع** **عائد** **على** **ما** **عائد** **عليه** **الضمير** **في** **يخذ** **وجمع** **محل** **على** **المعق** **فان** **تقدم**
قوله **الحب** **الله** **في** **محل** **نصب** **فان** **تقدم** **المصدر** **محذوف**
اي **يخونهم** **خبايا** **الله** **واما** **على** **الحال** **من** **المصدر** **المعق** **فان** **تقدم** **مضمر** **غير**
مضمر **والمراد** **ما** **نراه** **وقطعت** **حسرا** **واصل** **من** **حيث** **فلا** **ي**
اي **اجبت** **حيث** **قلبت** **خوك** **من** **واجبت** **بجعلت** **قلبي** **مع** **من**
بان **حبه** **لا** **كن** **الاستعمال** **ان** **يقال** **اجبت** **فوجب** **وحب** **لنيل**
قوله **ولقد** **قلت** **فلا** **نظني** **عقب** **مضى** **بذلك** **الحب** **الذي**
والمراد **في** **الاصول** **بصدر** **حيد** **وكان** **في** **قائه** **فتح** **الحا** **وصف** **رغم** **حجب**
بالضم **وهو** **من** **فعل** **المضارع** **وسد** **كنس** **وحجب** **المراد** **من** **حجب** **وحجب**
المراد **من** **حجب** **وقد** **جمع** **الحب** **لا** **اخلافت** **انواع** **قوله** **وحب** **علاق** **وحب** **بالفعل**

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

من المحذرين الذمارة لا وفاته وقال ابو الفداء سجلوه
به السند عن زرقة بن وهب عن ابي عبد الله

وہ

卷



المستقبل بغير علم ما على مستقبل وهو قولنا ان المستقب وقيل اوقع اذ وقع اذ اوقبل
زمن الاخره متصل بزمن الدنيا فقالوا لهما معاً ما الاخر والآخر الحاصل في وقت
مما منه وهذا القول موزون وقع مثل هذا وهو في القرائن كثير وشواذ ان يقال
في العذاب من قبل المقول من اذ انت من سرائر تعني ان يصير في وقت
الاشياء او لما قام مقام الفعل وهو الواو والثاني وهو العذاب وفي رواية الباقين
واختار وقيل ان قوله ان القوة بدل من الذي قال وهو ضعيف في
الشرح ونصير المعنى ولو لم يكن قوة الله وقدرته على الذين ظلموا وقال في المنج
فترادى اليه عند بعضهم اول من تراه النافق لان النبي صلى الله عليه
وسلم والمؤمنين قد اقبلوا فترادى ما بينا هذا الكفار واما الكفار فليقلوا فوجب
استعمال الفعل اليهم وهذا ليس بشيء فان القرائن متواترة في قولهم
جميعاً حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور والواقع خبر الان قد بدى ان القبول
كان بعد الجواب ولا يخفى ان يكون جازاً من القوة فان العاقل في الجاهل هو العاقل في صليها
وان لا يغفل في الجاهل وهو مستكمل فانهم اجازوا في لسانهم ان يغفل في الجاهل وكذا كان
لما بينهما من معنى الفعل وهو التقضي والتبليغ فكان ينبغي ان يجوز ذلك في اذ
لما فيها من معنى اليك في جميع في الاصل فغفل من الجمع وكان اسم جمع فلذلك
تقدم تارة بالمضارع في قوله تعالى ان جميع مقتضى زمانه في قوله تعالى جميع لدنيا
مختصرون وينقص حاله ويؤكد به معنى كل ويدل على التعميم كدلالة كل
ولا دلالة على الاجتماع في الزمان فيقول جازاً القوم جميعهم لا يلزم ان يكون جميعهم في زمن
واحد وقد تقدم في الفرق بينهما وبين جازاً معاً **قوله** اذ بدى في اذ تارة
اوجه احدها انه لا بد من اذ في الثاني انما منصوب بقوله ستر يد العقاب
الثالث وهو انما يجوز له لا اذ قد روي في محل تحقيق باصناف من الظروف
السببية والشرطية والاعراض والافعال ومنه برهان من الذين وقد تقدم تحقيق ذلك
عند قولنا في بارك والجوهري على تقدير ان يقولوا بهذا المفعول على ان يقولوا انما
ومما جاء في القاموس في هذا الخبر ان الان تارة للجوهري واردة في النص ان كان
قوله وراى العذاب في هذه الجاهل وجهاً اظهرها انما عطف على ما فيها
فيكون داخل في ظرف تقديره اذ بدى الدين ابغوا وراى وراى في ان الواو في الجاهل بعد
حالها وقد مضى معناه مدد العاقل في هذا الجاهل اي بدى وراى خالراً في العذاب **قوله** ونقطعت
يجوز ان يكون الولا لعطف وان يكون الجاهل واذا كانت لعطف فعل عطف على فعل ويكون
قوله وراى حالاً وهو اخبار ان خشي او عطف على واو واذا كانت الجاهل حالاً في الذين
او حالاً للضمير في راى ويكون حالاً مقدماً اذا جعلنا وراى حالاً في الذين في راى او وجه احدها
انما الجاهل اي تقطعت موصولة بهم الاسباب بخلاف ما في الذين الذين في راى او وجه احدها
كانقول تقترن بهم الطرق اي فترادى في الدنيا ان يكون السببية اي تقطعت بسبب الاسباب
التي كانوا يربون بها النجا والراى ان يكون بمعنى غيبي تقطعت عنهم والاسباب الوصلية بينهم
ومما جاء في ان النسب في الاصل الجاهل اطلق على كل ما يوصل به الاسباب وكان اوقع وقد مطلق
الاسباب على الواو **قوله** ومن ههنا اسباب السببية **قوله** ومن ههنا اسباب السببية
قوله وراى اسباب السببية **قوله** وقد وجد ههنا في من ابدى وهو عبارة عن جميع
الكلام وهو من قولهم تفرقت لحدما ابغوا من الذين ابغوا والذين ابغوا الاول في قولهم الذين ابغوا وراى

العذاب

قوله

قوله

قوله

قوله

العذاب وتقطعت بهم الاسباب وهو كثر في التراث ولستم باخذبه الا ان تمضوا
منه **قوله** فترادى ما بينا هذا الكفار واما الكفار فليقلوا فوجب
استعمال الفعل اليهم وهذا ليس بشيء فان القرائن متواترة في قولهم
جميعاً حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور والواقع خبر الان قد بدى ان القبول
كان بعد الجواب ولا يخفى ان يكون جازاً من القوة فان العاقل في الجاهل هو العاقل في صليها
وان لا يغفل في الجاهل وهو مستكمل فانهم اجازوا في لسانهم ان يغفل في الجاهل وكذا كان
لما بينهما من معنى الفعل وهو التقضي والتبليغ فكان ينبغي ان يجوز ذلك في اذ
لما فيها من معنى اليك في جميع في الاصل فغفل من الجمع وكان اسم جمع فلذلك
تقدم تارة بالمضارع في قوله تعالى ان جميع مقتضى زمانه في قوله تعالى جميع لدنيا
مختصرون وينقص حاله ويؤكد به معنى كل ويدل على التعميم كدلالة كل
ولا دلالة على الاجتماع في الزمان فيقول جازاً القوم جميعهم لا يلزم ان يكون جميعهم في زمن
واحد وقد تقدم في الفرق بينهما وبين جازاً معاً **قوله** اذ بدى في اذ تارة
اوجه احدها انه لا بد من اذ في الثاني انما منصوب بقوله ستر يد العقاب
الثالث وهو انما يجوز له لا اذ قد روي في محل تحقيق باصناف من الظروف
السببية والشرطية والاعراض والافعال ومنه برهان من الذين وقد تقدم تحقيق ذلك
عند قولنا في بارك والجوهري على تقدير ان يقولوا بهذا المفعول على ان يقولوا انما
ومما جاء في القاموس في هذا الخبر ان الان تارة للجوهري واردة في النص ان كان
قوله وراى العذاب في هذه الجاهل وجهاً اظهرها انما عطف على ما فيها
فيكون داخل في ظرف تقديره اذ بدى الدين ابغوا وراى وراى في ان الواو في الجاهل بعد
حالها وقد مضى معناه مدد العاقل في هذا الجاهل اي بدى وراى خالراً في العذاب **قوله** ونقطعت
يجوز ان يكون الولا لعطف وان يكون الجاهل واذا كانت لعطف فعل عطف على فعل ويكون
قوله وراى حالاً وهو اخبار ان خشي او عطف على واو واذا كانت الجاهل حالاً في الذين
او حالاً للضمير في راى ويكون حالاً مقدماً اذا جعلنا وراى حالاً في الذين في راى او وجه احدها
انما الجاهل اي تقطعت موصولة بهم الاسباب بخلاف ما في الذين الذين في راى او وجه احدها
كانقول تقترن بهم الطرق اي فترادى في الدنيا ان يكون السببية اي تقطعت بسبب الاسباب
التي كانوا يربون بها النجا والراى ان يكون بمعنى غيبي تقطعت عنهم والاسباب الوصلية بينهم
ومما جاء في ان النسب في الاصل الجاهل اطلق على كل ما يوصل به الاسباب وكان اوقع وقد مطلق
الاسباب على الواو **قوله** ومن ههنا اسباب السببية **قوله** ومن ههنا اسباب السببية
قوله وراى اسباب السببية **قوله** وقد وجد ههنا في من ابدى وهو عبارة عن جميع
الكلام وهو من قولهم تفرقت لحدما ابغوا من الذين ابغوا والذين ابغوا الاول في قولهم الذين ابغوا وراى

قوله

قوله

قوله

قول

قول

قول

قول

الله والنوره الهدى فاجاب بآيات شريعه ابيه **قول** بل نبتع بآياتنا عطفه
 هذه الجمل على جملته فبذلك لا نبتع ما انزل الله بل نبتع كذا لا يجوز
 ان يكون معطوفه على قولنا ابتعوا النساء وقال ابو الباقيل هو لا يصح ان يكون
 اي لا نبتع ما انزل الله وليس يجوز عن قصد لا نبتع بمعنى بذلك انما اضرب ابطال
 لا اضرب انما يقال وعلى هذا ايضا كل اضرب في القرآن فالمراد من الاضرب من مضه الى
 قصه اخرى هذه الامثله والافى قوله امر يقولون اننا بل هو الحق فالحق لا يصوب
 فان اعبرن اننا وحده كان اضرب ابطال **قول** العينة في التي هنا قولان
 احدهما انما معديه الى نفع واحد لاننا بمعنى وجد التي بمعنى اضرب فاعلم
 يكون على معطوف قول العينة والثاني انما معديه الى اثنين اولها اباءنا والثاني عليه
 فتقدم على الاول وقال ابو الباقيل في محله الامور اعني كوننا معديه لواحد والثاني قد
 ابو الباقيل لا م الصينا والاولان الا صل فيما حصل من الامت ان يكون واو بعين فان
 اوسم والكسر فالله اولى **قول** اولوا الصخرة لانها اولا والواو في الصخرة قولان
 احدهما واليه ذهب الخنثى انما او الحال والثاني واليه ذهب ابو الباقيل وابن عطيه
 انما للعطف وقد تقدم الخلف في هذه الامور الواو بعد الواو وانما هو على بعد
 جمل مقدره وهو مراد الخنثى ولذا قد مره هنا النعوتيه ولو كان ابا ولا يعطون مرتبا
 من الدين ولا يعطون للصواب والدين بها التاخير عن حرف العطف وقد ختم الشيخ
 بين قولين الخنثى في قول ابن عطيه فقال في الجملة بينهما ان هذه الجمله المحصوره
 بل هي من هذا السبب في جملته فاذ انما انما من هذا ولو احسن الحديث
 المعنى وان احسن الحديث ولذا اعطوا السبايل ولو جاز على من يردوا السبايل ولو شئت
 من المعنى فيهما وان في هذا تغييرا على ان ما بعد ما لم يكن سببا في هذا الحديث
 حان لا تنقص الاضوال التي تقع فيها النقص ولذا على ان الواو بعد الواو
 ونحو وجود الفعل في كل حال حتى في هذه الحالة التي لا يناسب الفعل ولكن لا يجوز ان
 من هذا الواو السبايل ولا اعطوا السبايل ولو كان حيا واذا انما هذا الواو في لوني الامثله
 التي ذكرناها عطفه على حال مقدره والمعطوف على حال في حال فصح ان يقال انما الحمار
 من حيث عطفها على حاله على حال مقدره وضح ان يقال انما العطف من حيث
 ذلك العطف والمعنى والى انما ان كان ابتداء الامر في كل حال حتى في الجملة التي
 لا يناسب ان يتبعوا من اوجها بل يسمي بعدم الفعل والى انما هذا الواو لا يجوز حذف
 هذه الواو والى انما على الواو اذا كانا نبتع ما انما على ان ما بعد ما لم يكن سببا ما قبلها
 وان كانت الجمله السبايله منها صغره عايد على ذي الحال لان جملتها عامه من هذه الواو
 مودن بغير الجمله السبايله بنده الى حال متوينا في الشقوات الاحوال حتى هذه الحال
 فيما عينا نختفان ولذا في نظر الفرق بين الكرم من هذا الوجهان وبين كرم من هذا
 وبين الكرم من هذا الوجهان انتهى وهو كلام حسن وجوابا لوجه قد مره لا يتبعوه وقد مره
 ابو الباقيل انما نوا يتبعونهم وهو نفسهم معني لان لو لا محاب لهم في الاستغفار
قول سنا قبله وحيان احدها انما معقول في فمهم جميع المعقول
 لاننا نكر في سنا في النفي ولا يجوز ان يكون المراد في الواحد فيكون المعنى لا يعطون

مبايلا سنا

الشيخ

بل اشياء والثاني ان ينصب على المصدره احيى لا يعطون سنا من العطف وقد مره في
 العطف على في السبايله لا نبتع معديه عن جميع المعقوليات **قول** ومثل
 الذين كفووا اختلاف الناس في هذا الامور اختلافنا كبرا واصطربوا اضطرابا
 شديدا وانما يعون الله قد خصت اقوالهم معديه ولا سبيل الى معرفه الاعراب
 الا بعد معرفه المعنى المذكور في هذه الامور وقد اختلفوا في ذلك فمنهم من قال
 معناه ان المثل مضروب بتشبيه الكافر بالناس ومنهم من قال هو مضروب بتشبيه الكافر
 بتشبيه الكافر بالمنعوت به ومنهم من قال هو مضروب بتشبيه الداعي والكافر
 بالناس حق والمنعوت به من هذا امر اخر اقواله في القول الاول يكون التقدير ومثل
 الذين كفووا في فعلهم كمثل الزمان يكون الهم والهم لا يعطون سنا وقيل يكون
 التقدير ومثل الذين كفووا في دعائهم اليهم اليهم لا يعطون سنا وقيل يكون التقدير
 بعينه لا يفتن من نفعه سني عزائهم في عيالتهم وكذلك الكافر ليس له
 من دعائهم الا كمال العناقه **قول** الخنثى وقد مره في هذا القول
 الا ان قوله الادعاء انما السبايله عليه لان الاصناف لا تسمع سنا قال
 الشيخ وخط الخنثى في هذا القول ما في التشبيه من كذا في ان المنعوت
 به لا يسمع الادعاء وهذا فكذلك مدعو الكافر من الصبر والضم لا يسمع فتضعف
 عنده في القول قال وخنثى قول التشبيه وضعف في مطلق الذي لا يسمع خصوصية
 المدعو بتشبيه الكافر في دعائهم الصبر باليه سنا لا في خصوصيات
 المنعوت به ومن في هذا القول اعني من قال التقدير ومثل الذين كفووا في دعائهم
 اليهم ان الناعون هم ليس المراد به الناعون باليهام وانما المراد به الصابغ في جوف
 الجمل صحيح الصداق المعنى لا يسمع سنا الناعون الادعاء نفسه وقد اها فاعلم
 هذا القول يكون فاعلم يسمع صغره عايد على الذي يعق ويكون العايد على
 الرابط للصبر بالموصول محذوف فاعلم المعنى تقدره بما لا يسمع سنا وليس في
 شرط جواز الحذف فانه جرح في غير ما لم يسمع الموصول ايضا فقد اختلف معقلاهما
 الا انهم قد مره في ذلك في كلامهم فاما على القولين الاولين فيكون فاعلم يسمع صغره عايد
 على ما الموصول وهو المنعوت به وقيل المراد بالذين كفووا المنعوت به لا انما يعين
 والمعنى مثل الذين كفووا في دعائهم انما هم يكون ابتداءهم لا يحصل لديهم الا الخنثى
 كمثل الناعون بالنعتم فعلى هذه الاقوال كلها يكون مثل سببا وبمثل خبره وتبين
 في الكلام حذف الوجه التشبيه وعلى القول الثاني من الاقوال الامر بعمه
 المستند منه فمثل معناه ومثل الذين كفووا في دعائهم الى الله تعالى وعدم سنا غم
 اياه كمثل بهام الذي يعق منو على حذف في الاول وحذف في الثاني
 وقيل التقدير ومثل الذين كفووا في دعائهم عن الله ورسوله كمثل المنعوت
 به من اليهم التي لا يسمع من الامر والنهي غير الصلوات فيزداد الذي يعق الذي يعق
 به ويكون هذا من العطف وقال فاعلم هذا كقول رجل في يدى وللخنثى من جمل
 والى هذا التقدير وهو انما هو عايد لان القلب لا يسمع على الصحيح الا في ضرورة
 او نذر مراد على القول الثالث فتقديره ومثل داعي الذين كفووا كمثل الناعون

فمنه في كون الكاف لا يفرق مما احتاط به داعية الادوية الصوت دون الفتا
فكر وذهن كان الهمزة كذلك في حذف مصنف من الاول
قال المحقق ويجوز ان يراد بها الاسم الاصل الذي لا يسمي من كلام
الرافع صوته بكلامه الا النداء والصوت لا يسمي من كلامه في هذا
جاء في جواز اطلاق ما على العقل او لما نزل هذا من كلامه من
الاسماء او وقع عليه ما واو ما على القول الرابع وهو ان يسمي في هذه الاسماء
وهذا هو عنده من ذلك بالتحديد في كل واحد من النافع والمفعول
واختلف الناس في فم كلامه يسمونه فقال هو تفسير معنى وفيل تفسير اعراب
فيكون في الكلام حذفان احذف من الاول فشيء في الكفا في اعراب
في حيز طين من لا يسمي عنده من ذلك الكفا في فم كلامه يسمونه في حيز طين
الا انما كان لا يسمي فم ما وراها وفي هذا الوجه حذف كذا في حيز طين
اذ التقدير الصانع ومثل الذين كفرا وادعهم كمثل الذي يتبع والمفعول فيه
وقد ذهب جماعة منهم ابو بكر بن طاهر وابن خروف والسليوني قالوا
العرب تنسخ من هذا وهو من بدع كلامها ومثل قوله وادخل يدك في جيبك
خروج يمينك فتدبره وادخل يدك في جيبك تدخل واخر جيبا يخرج من جيبك
لدلالة الخروج وحذف واخر جيبا لدلالة وادخل قالوا ومن كذا قوله
وفي الحروف في ذلك ان هذه فم كلامه كالانقضاء العصفور بل القطر
لم يرد ان يشبه فم كلامه بانقضاء العصفور حين بل القطر لانها صندان اذ هما حركه
وسكون ولا يكون قد مر به الى اذ ذكر ذلك عراقي انقضاء فم كلامه ان انقضاء
اذ بالقطر فم كلامه فم كلامه لم ينقص غير ان وجب قبله واسطر ابيه قبل الغزاة وفتره
العصفور قبل انقضاء هذه الامور كلها انما هي على القول بتشبيه مفرد بمفرد
وبما قبل خبر من الكلام السابق جزء من الكلام المتبقي اما اذا كان
التشبيه في باب تشبيه جملته بجملة فلا سطر في ذلك الى مقابل لا لفظا المضروبه
بل سطر الى المعنى والى هذا اخبرني القاسم الراغب قال الراغب في كتابه
الكاف في فم كلامه عن الداعي الى الحذف بقصد النافع قد ذكر النافع لئلا يفتني عليه
ما يكون منه من النافع في فم كلامه الى الحذف بقصد النافع قد ذكر النافع لئلا يفتني عليه
لست عن الصفه الاخرى فلا بد من الكاف حتى اتم لوجها الكلام دون الكاف
اعني نازجها فم كلامه المعنى وقد نفي عما تقدم ان يسمي الذين سبوا
ومثل الذي خبره اما من غيره اعتقنا انما هو على حذف فم كلامه من الاول
داعي الذين اوفى الثاني اي كذا في فم كلامه الذي هو على حذف فم كلامه من الاول
ما انشأ نظره في الثاني ومن الثاني ما انشأ نظره في الاول كما تقدم من قوله
كله وهذا في قوله في هذه الآية الكريمة والنفع دعا الراعي ويصوت به
بالعنه قال **قوله** فاعف بعضك يا حبيبنا **قوله**
منك نفسك في الحذف من قوله فاعف بعضك يا حبيبنا **قوله**
النعيق والنعيق والنعيق واما نطق الغراب فيقال بالنعيق بالنعيق
في الغراب وهو غريب **قوله** الادع من هذا السند مفعول لان يند
يسمع ولم يند مفعول ومنه بعضهم ان الادع من هذا السند مفعول لان يند
فمنه قول مرصود وان كان لا يصح في قوله بزيادة الا في قوله

حواجج

حواجج ما نقلت الامتاحة **قوله** على الحنف او يرى بها بل قد **قوله** فقد
الباش على يد ولم يقبلوا قوله وفي البيت كذا مقدمه واورد بعضهم هنا سوالا معنويا
ويقولون لا يسمي الادع والنعيق السمع الادع والنعيق فم كلامه فم كلامه
لا يسمي الادع والنعيق فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
في الكلام اجاز واما المعنى لا يسمي معلق ما في الكلام كذا في فم كلامه
الالفاظ التي يصوت بها واما فم كلامه سببا ليدل على فم كلامه بطول المعنى وكثرة
المعاودة في كل فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
من اصل ليس بشي ولو لان السند ذكره لم يذكره وهذا سوال اخر وهو هل هذا من باب
النكر ام لا اختلف النطق فان النكر والنداء واحد وهو ليس كذلك فان النداء
طلب العقل والنداء اجاب الصوت قال في فم كلامه فم كلامه فم كلامه
كلوا من طيبات مفعول فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
ان يكون لا يند العاقب في فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
اذ هي حال من ذلك المفعول المند في فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
ويكون في فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
وان كنت في شرط وجوبه فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه فم كلامه
انما يعني اذ اضيف واياه مفعول مقدم لبيد الاختصاص او يكون عام
راسخا وانقص له واجب لان مني فاخر وجب ايضا في فم كلامه فم كلامه
النكر الى العقب اذ لو جرى على الاستلوب الاول لقيل واستكر وفي قوله واستكر والنداء التقاء من ضمير
انما حرم عليه الميتة ليجوز في قوله مستكر ايضا لفظا على الميتة نصا
على ان ما كلفه ميتة لان للدخول على هذه الجمل الفعلية وقيل حرم
ضمير الله تعالى والميتة مفعول به وابن ابي عمير يرفع الميتة وما بعدها
وتحريم هذه القران سهل ويوان يكون ما موصولة وحرم صلتها والفتا على
ضمير الله تعالى والواجب حذف لا احتمال السند في قوله حرم صلتها والموصولة
وصلة من اجل فم كلامه اسمان والميتة خبرها وضمير ابو جعفر حرم صلتها للمفعول
فيحتمل ما في هذه القران وجهين احدهما ان يكون ما موصولة والميتة مفعول
ما لم يسم فاعله والثاني ان يكون موصولة لمفعول حرم القابيه مقام الفاعل
ضمير مستكن يعود على ما الموصولة والميتة خبران وضمير ابو عبد الرحمن السلمي
حرم صلتها لا يحذف والميتة رفعه وما يحتمل الوجهين ايضا فيكون ميتة
والميتة فاعل حرم او موصولة والفاعل ضمير يعود على ما وحي اسمان والميتة
خبر ما والجهيم ر على جيف الميتة في حرم القران واما وجهه بالسند فهو
الاضل وهذا كما تقدم في ان الميتة محذوف من الميتة وان اصله ميتة وهما لغتان
وساكن تحذف ذلك عند قوله حرم الميتة في القران وحكي عن قدام الخاء
ان الميتة لا تحذف من فم كلامه حرم الميتة وبالسند يد من عاين اسباب
الموت ولم تبت وحكي ابن عطية عن ابن حاتم ان ما قد مات يفتي لان ميتة
وما لم يموت لا يقال ميتة لا يحذف فم كلامه ولم يبق احد يحذف ما لم يموت
الامار وفي البري عن ابن كثير وما يوسيت واما قوله

ف

قوله

موت

مولانا

10

فابو و

فابوعمر وحجوه وعاصم على كسر الدال ميماء والباءون على الصنف الا ما يستثنى بعضهم
وضابطا محل اختلافهم كل ساكنين المتب من كلين ثالثا يثبت ما مضى من ضمير الازمنة
مخوف من اضطر او انقطع منه قليلا قالت اخر عيسى قل ادعوا ان اعبدوا وقد استغنى
مخطورا ومن ثوبى من كلين الاحتران ان يفصل بينهما بكلمة اخرى بخلاف
فان هذا وان صدق عند ان الثالث مضى منها الا انما الا انما قد فضل بينهما
بكل اخر وهي الى المعرفة ومن ثوبى اخر الاحتران من نحو ان استغنى فان الشين اصلها
الكسر في كسر فعل اصل بقا السالكين ومن ضمير فلا يباع واستثنى للبع وهو ضعان
فضمها وها فل ادعوا او انقطع منه واستثنى لابن دوان عن ابن عامر الشون فكسره
خو مخطورا انظر واختلف عندي لفظين جديدا اجنبت برحمه ادخلوا الجنة
والمقصود بذلك الجمع بين اللفظين **قوله** من الكتاب في محل نصب على الجار
وفي صاحبها وجهان احدهما انه العائد على الموصول مقديره اقول الله جاكوب
من الكتاب **قوله** فاعلم ما فيه اول والثاني انه الموصول مقدره فاعلم ما في الحال يكتمون
قوله ويسببون بالصغير في بيم محتمل ان يعود على ما الموصول وان يعود
على الكتم المفهوم من ثوبى يكتمون وان يعود على الكتاب اظهرهما اولهما ويكون
فذلك على حذف مضاف اي يسببون ما اقول **قوله** الا انما
استثنى مضمرا لان قبله عامل يطلبه وهذا من حجاز الكلام جعل ما هو سبب
للساكنات **قوله** اكل فلان الدم يريدون الدية التي سببها الدم **قوله**
فلو ان حياه يقبل المال فدية **قوله** لسقنا اليها لما لا تسيل مفعلا
قوله ولكن لنا قوم اصبحت وجوههم **قوله** رضى العار احياء على الدين الدماء
قوله اكلت دمانم اربع بصره **قوله** بعدة موعى الصراط طيبة الفشر
قوله وقال باطن كل بلد اكاند **قوله** يريدون اكاند **قوله** في بطونهم حيون
منه فلا تروا وجه اظهرها ان يتعلق بقوله باكون وهو ظرف قائ ابو البقا
وقد حذف مضاف اي طريق بطونهم ولا حاجة اليها قاله من التقدير والثاني
ان يتعلق بخذوف على انه حال من النار **قوله** ابو البقا والوجود ان يكون الحال
هنا مقدره لانها وقت الاكل ليس في بطونهم وانما يؤول الى ذلك بارادة الله
او كما في بطونهم قال ويلزم من هذا تقديم الحال على حرف الاستثنا وهو ضعيف
الا ان يجعل خذوفا وفي بطونها حالا منها وصفه له اي في بطونهم مباحث فيكون
الا النار مضموبا على الاستثنى التام لانه مستثنى من ذلك الخذوف الا انما قال
بعد ذلك وهذا الكلام في المعنى على الجار والاعراب حكم اللفظ والثالث
ان يكون صندا وحالا من مفعول لخواخذوفا كالتقدير هذا **قوله** ما
اصبرهم في ما هذه حسن اقول احدها وهو قول السيوطي والجمهور انها نكرة تامه
غير موصولة ولا موصوفة وان معناها النعي فاذا قلت ما احسن تريد
فوقه بنى صيني زيد احسن والثاني واليد ذهب القراء انها استفهامية صحيها
معنى النعي نحو كيف تكفرون والثالث ويعنى فلا خفض انها موصولة والرابع
ويعرب له ايضا انها نكرة موصوفة وهي على هذه الاقوال الاربعة في محل رفع

عَوَاظُ وَفَوَائِدُ

۱۱۱

۱۰

فولغا وولغا

160

وَأَعْلَى
وَأَعْلَى
وَأَعْلَى
وَأَعْلَى

كتب عليك ان توصوا او فنت حضور الموت وقال ابن عطية ويحذف في اعراب هذه الاب
ان يكون كلف هو العامل في اذ او المعنى نوجه عليكم ايجاب الله وقضى في نية اذ احضر تغير
عن نوجه الايجاب يكسب لفظ المعنى انكسب مكتوب في الازل والوصف مفعول لم يسم
فاعله يكسب وجواب السطر ان واذا اتعدر يدل عليه ما تقدم من قوله كتب قال
الشيخ في هذا انما يقضى لانه جعل العامل في اذ انكسب وذلك يستلزم ان يكون اذ ظرفا محضا غير متعلق
للسطر وهذا انما يقضى قوله وجواب اذ او ان تحذف لان اذ الشرط لا يعمل فيها الا جوابها
او فاعلها السطر على وكتب ليس اخيرا فان قيل فمخرجون تقديم جواب السطر فيكون كتب
هو الجواب تقدم وهو غامض في اذ ان يكون ابن عطية يقول بهذا القول فالجواب ان ذلك لا يجوز لانه
صريح بان جواب السطر محذوف بدله كذب وما جعل هو كذا هو الجواب ويجوز ان يكون
العامل في اذ الالف المقصورة من لفظ الوصية وهو القاء وهو المقام القائل في كتب ما تقدم قال
ابن عطية في هذا الالف المقصورة الذي يدل عليه اذ الوصية بعد هو العامل في اذ
ويرفع الوصية بالابتداء وفي جواب السطر على ما استدل بسببه
من فعل الصلوات الله يحفظه ويكون زعمنا بالابتداء ان فعله الوصية
يقدر بالفاء فقط كما ان قال فالوصية للوالدين في فاعله الشيخ من جهة اجدها
انتم متضمن من حيث انه اذا جعل اذ مفعولا للالف المقصورة كلف للظن من حيث يقدر
بما جواب كما تقدم خبره والثاني ان هذا الالف اما ان يعذر لفظه محذوف او ضميره
وعلى كلا التقديرين فلا يعمل لان المصدر شرط اعماله ان لا يحذف ولا ينضم عند المصدر
واصفا فواء وقام القائل فلا يحذف الثالث قوله جواب السطر والشيء الواجب ان يكون
جوابا لا يتجزأ بل جواب كل واحد مستقل بقدره الراجح **قوله** انما جاز في الصلوات
وهذا انما ينبذ عن ان لا يجوز الاعذار في رتبة وانما يشهد
من يفعل الحسنات الله يكسبها **قوله** والسر بالسر عند الله سبحانه
واستاد من فعل الصلوات الله يحفظه **قوله** يجوز ان يكون رواية الابن سبيو لم يشهد
كذا بل كما تقدم والمبرور روي عنه انه يخرج من خلف الفاصلة الاولى من رتبة ولا يخرجها
وروي عنه **من يفعل الخير ارجو ان ينجي الله روحه** والناظر عليه بان هذه ليست
مجرد على رواية سبيو ويجوز ان تكون اذ شرطية فيكون جوابها وجواب
ان تحذفين وتخصه ان جواب ان يقدر بغيره كتب الوصية على احد من اذ احضر
الموت ان زلت خبر اقلية من فاعله فليصو جواب لان محذوف لدلالة الالف المقصورة
ويكون هذا الجواب المقدر والالف على جواب اذ فيكون المحذوف الالف المحذوف من
وهذا اولى من يقول ان السطر الثاني جوابا للثاني واولى ايضا
من تقدم من يقدر من معنى كتب لان كتب ما ضي المعنى الا ان نولد بمعنى نوجه
عليك انكسب ان شر خير **قوله** الوصية فيه ثلاثة اوجه ان يكون سببا
وخبره للوالدين الثاني انه مفعول كتب وقد تقدم الثالث انه مبتدأ خبر محذوف
اي فعلية الوصية وهذا عند من يخرج حذف الجواب وهو الاخص وهو محجوج
بفعل سبيو **قوله** بالمعروف ويجوز فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنفس
الوصية والثاني ان يتعلق بحذوف على ان حال من الوصية ارجح حال كونهما يتنسب
بالمعروف للبلجور **قوله** حقائق نصيب ثلاثة اوجه احدها ان يكون

نعتا

قوله
قوله
قوله

نعت المصدر المحذوف اما مصدر كتب او مصدر اوصى اي كيف احصا وانما النافذ
انه حال من المصدر المحذوف المحذوف مصدر كتب واوصى كما تقدم بالثالث ان ينصب
على انه موكد المضمون الجليل فيكون عاملا محذوف اي حق ذلك حقا فالدال المحذوف
وابن عطية وابو البقاء قال الشيخ وهذا تابه الفواعل المحذوف لان ظاهر قوله على المقدر
ان يتعلق حقا او يكون في موضع الصفة وكذا التقديرين لا يجوز اما الاول فلان المصدر
الموكد لا يعمل واما الثاني فلان الوصف يخرج عن التاكيد وهذا لا يلزم منهم فالجزم
والحال هذه لا يقولون ان على المتقين متعلق به وقد مضى على ذلك ابو البقاء قال
قال وقيل هو متعلق بكتب المصدر وهو متعلق لان المصدر الموكد لا يعمل واما يعمل
المصدر المنتصب بالفعل المحذوف اذ انا من غير كذا صريحا يري ان الصلوات
جعلت بغير حق فهذا هو عذبه ونحو بعض العرب انهم موكدا انصت
معنى المتقين كما قد قيل على المتقين حقا قوله اولئك هم المومنون حقا وهذا
ضعيف ليقدر على فاعله الموصول ولانه لا يتبادر الى الذهن قال الشيخ والا ولى
عند ان يكون مصدران معنى كتب لان معنى كتب الوصية اي حقت وحقت فهو
مصدر عن المصدر نحو فقدت خيولك **قوله** من يدركه من يجوز ان
تكون شرطية وموصولة والفاء اما واجبة ان كانت شرطية واما جازية ان كانت موصولة
وقد تقدم لها نظير والباء يدرم يجوز ان يعود على الوصية وان كانت بلفظ
الموت لا نهائي معنى الذكر وهو الاصل او يعود على نفس الالف المقصورة بالوصية
الا ان اعتبار الذكر في الموت قليل وان كان جازيا الا انى ان لا يرتب بين قوله
هند خربت والشمس طلعت ولا يجوز الشمس طلعت كالا يجوز هند خربت الا في ضرورة
وقيل يعود على الامر والامر الذي امر به الله وقدرت وكذلك الضمير في سمع
والضمير في ما يعود على الالف المقصورة او البديل او البديل المتصور من قوله يدركه
وقد مضى المعنى في قوله على الذي يدل لونه اذ لو جرى على شق اللفظ الاول لقال
فاما الله عليه او على الذي يبدل كدرويل الضمير في يدركه يعود على الكتب او الحق
او المعروف فلهذا سند احوال وما في قوله بعد ما سمعته يجوز ان يكون مصدر
اي بعد سمعته وان يكون موصولة بمعنى انى قالها في سمعته على الاول يعود
على ما عاد عليه الباقى بدله على الثاني يعود على الموصول اي بعد الذي سمعته
من اوامر الله **قوله** من خاف جوارحها الوحيان الجباران في من فعلها
والفاء في ذلك هي جوارح السطر او الداخلة في الخبر ومن هو من يجوز فيها ثلاثة اوجه
احدها ان يكون متعلق بخلاف على انه لا يشد الغاصب الثاني ان يتعلق بحذوف
على انها حال من حقا قد ثبت عليه لانها كانت في الاصل وصفه لم قبل ان تصد
نصبت حالا وتظهر اخذ من من زيد ما لان حيث علمت من زيد ما اخذت
وان شئت جعلتها حالا من ما لا لا في صفة في الاصل الثالث ان يكون بيان
جنس الخائفين ويتعلق ايضا بخلاف فعل القولين الاولين لا يكون الخائف من الموصوفين
بل من غيرهم وعلى الثالث يكون من الموصوفين ونحو البوتر وحشر والكسبي
موصوفين بشد البدن والباطون بخفضها وهما من اوصى ووصى وقد تقدم انهما
لغتان الان حمزة والكسبي وايا من جمل الذين يصفون ووصى بها ابراهيم
مضعفا وان ناعفا وابن عامر يقران اوصى بالمتن فلولم تكن القراءة سنة متبعون

الجب

الجب

13

فيلسوف

فولتا

من الدوران

129

لکھنؤ مجاز

وایمان

وقال

لأن الاستعارة لا بد من دلالة جارية وهذا ليس كذلك ولذلك مكنت بعض
 الصحابة حمل ذلك على النصف من حتى نزل من الخبر فترك الاستعارة فان كان
 اللفظ لما ذكره في المصدر من غير ان يكون اللفظ في المصدر **قول** لا دليل عليه وجها
 انهما انما متعلقان بالامام فهو عاقل له وانما في قوله في محل نصب على الحال من
 الصيام متعلق بخذوف اي كما قال في الليل ولا اذ كان ما بعدهما من غير حشر
 ما يتصل به تدخل فيه والاذ من هذا القبيل وانتم عاقلون جميعا حاله
 من فاعل يا شروهن والمعنى لا يباشرهن وقد توهم الا انكاف في المسجد
 وليس المتروك الذي عن مباحثهم في المسجد بعيدا عنكاف لان ذلك
 عنوة منهم في غير الاعتكاف ايضا والعكوف الاقامة بالمكان والملازمة
 له يقال علمت بالصفة بعلمت بالصفة والكسر وقد تروى بعلمون على اصنامهم
 بالوجهين **وقال** الفرزدق **وقال** الطرماح **وقال** الطرماح **وقال** الطرماح
 فبانت بياض الليل حول عكف **وقال** الطرماح **وقال** الطرماح **وقال** الطرماح
 ويقال لا فتعال من في الحزن والافتعال في السرور اما الاعتكاف في السرور فهو
 اقامة مخصوصة بشرائط الكلام فيه بالنسبة الى الحقيقة الشرعية
 كاللزام في الصلاة وقراءة القرآن في المساجد بالافراد كانه يرد به الحشر
 خو بارو ورواب ورب وقرا الكاشفي في المساجد بالافراد كانه يرد به الحشر
قول تلك حدود الله متبادر وحسب واسم الاشارة الى غير مجمع فلا يجازان
 بشاوبه الى ما نرى من في الاعتكاف لا في معنى واحد بل هو اشارة الى
 ما يقتضيه اية الصيام من اولها الى هنا واية الصيام قد تضمنت عدة
 اوامر بالشئ من غير تحذير من هذا الاعتبار كانت عدة نوافل من غير هذا
 صريح الذي وهو لا يباشرهن في فاعل على الكل حدودا على هذا المنطوق
 به واعتبارا لتلك المناهي التي تضمنتها الا ان من قبل فها حدودا وانما اضطررنا
 الى هذا التاويل لان الامور به لا يقال فيه لا يفتقر الى قولها قال
 ابو البقاء دخول الفاهنا عطف على مني تحذير في تقديره تبذروا فلا يفتقر بوجه
 ولا يجوز في هذه الفا ان تكون زائدة كما في قولنا وايان فارهبون على احد
 القولين لانه كان ينبغي ان ينصب حدود الله على الاشتغال لانه الفضل فيما
 وقع قبل امر او يفتقر بذا فان ضرب به وعروا فلا تنسند فلما اجتمعت
 الفراهنا على ان يقع علمنا ان هذه الجملة التي هي فلا يفتقر بوجهها منقطع عما قبلها
 والا يلزم وجود خبر العوض في القرآن والحدود جمع حدود وهو المبلغ ومنه قيل
 لبواب حدود الانه يمنع من العبور وحد الشئ منبهاه ومنقطع وهذا
 يقال الدما نفع جامع الخ يمنع غير الحدود الدخول في الحدود والنهي عن القران
 ان يقع من النهي عن الاكثار من الشئ فلذلك لاجات الآية الكريمة وقال هنا فلا
 يفتقر بوجه في موضع اخر فلا تغندوها ومثل ذلك من بعد حدود الله وبعد

حدوده لا يترك على مناجضة التي اذ هو المعقب بقوله تلك حدود الله وما
 كان منها من فعله كان النهي عن قسرها بانه ابلغ واما الايات الاخرى فلا تغندوها
 عمت بيان احكام ذواتها كالطلاق والعدة والايلا والحض والبراءة فبانت
 ان تنهى عن التعبد فيها وهو مجاز في الحد الذي حرم الله فيها قوله كذلك
 بين الله الكافات في محل نصب اما نعم المصدرة تحذير اي بيان ما قبل هذا
 البيان او حلا من المصدر المحذوف كما هو مذهب سيبويه **قول** بين في هذا
 النظم وجها انهما ان يعلق بها كوا يعني لا تقتضيا ولو كانا بينهما بياض
 والثاني ان يعلق بخذوف لا يدخل من اموال اي لا تاكلوها كما في قوله بينك
 وقدره ابو البقاء ايضا بديرة بينكم او دابة بينكم وهو في المعنى كقولنا لا ارب
 يكون جارية حاضرة تدبر في بينكم وفي تقديره دابة وهو كون معتمد قطر لا يفتقر
 الا ان يقال ذلك في الحال عطف **قول** بالباطل في قوله وجها انهما بغيره
 بافعال الخ لا تاكلوها في ذلك الباطل الباطل ان يكون جارا متعلقا
 بخذوف ومن ولكن في صاخرها احتلال ان احدهما انما المال كان المعنى لا تاكلوها
 فتنسب بالباطل والثاني ان يكون الضمير في تاكلوها كان المعنى لا تاكلوها
 مبطلين اي فتنسب بالباطل **قول** وتداولوا بها في تداولها باعادة لانها هي
 ان يفتقر ومن معطوف على ما قبله ويؤيده قراءة اي لا تداولوا باعادة لانها هي
 والثالث انه منصوب على النظم وقد تقدم مر معنى ذلك فانه مذهب
 الكوفيين وانهم يثبت بديلة والثالث انه منصوب باصنافه ان في جواب
 النهي وهذا مذهب الاخصيين وجوزوا ابن عطية واليختري ومنه
 واما الباقى **قول** السنين واما اعصاب الاخصيين ويجوز ان يفتقر
 ذلك هنا فذلك مسالدا **قول** كل السمات وتشرى الدين قال
 المحزون اذ انصب كان الكلام من نصيب من الجمع بينهما وهذا المعنى لا يصح في الاية
 لو حذر احد من ان النهي عن الجمع لا يستلزم النهي عن كل واحد منهما على افتراده
 والنهي عن كل واحد يستلزم النهي عن الجمع بينهما لان الجمع بينهما حصول
 كل منهما وكل واحد منهما عند صيرورة كل واحد من الباطل حرام سواء في
 امر جمع مع غيره من الحرمات والباقي وهو اقوى ان قوله تاكلوها على ما
 قبلها فلو كان النهي عن الجمع يقع العلم له لانه مركب من شيئين لا يقع العلم
 ان شئت على وجودها بل ما في بيت على وجود احدهما وهو الادلة بالاموال
 الى الحرام والثاني انما التسبب بمعنى ان المراد بالادلة الاسرار بالخصومة
 في الاموال ما لعدم بينه عليها او لكونها اما فيه كاللا تامل والخصم
 في هذا الظاهر انه تلاموال وقيل انه لشهادة الوجود لانه السبب
 عليها وليس **قول** من اموال في محل نصب صفة تفتقر كما في اموال الناس
قول بالاموال محتمل هذه البيا ان تكون للتسبب بفتقر بقوله تاكلوها
 وتعلق بخذوف اي لتاكلوها فتنسب بالاموال فتنسب بالاموال فتنسب بالاموال
 جملة في محل نصب على الحال من فاعل تاكلوها وذلك على رأي من يجهل تعدد

وقال

وقال

وقال

وقال

الشيخ

مقرا

الحال وإما من لا يجز ذلك فيجعل باللام غير حال **قوله** يستعملونك عن أهله
متعلق بالسوانت فيلحقه سال به وعنده بمعنى والصغير في السوانت
صغير جماعة وفي القصبة ان السائل اثنان فيقبل ذلك ويجوز احدهما ان ذلك
يكون الاثنان جمعا والثاني من نسبة الشيء الى مجموع وان لم يصدر الا من واحد
تتضمن او اثنين وهو كشيء في ظاهريهم والجمهور على انهما انون عن قبل لام الاهله
ويرى من اصله من نقل حركة النحر الى الساكن فيتلوا وقوي سا اذا علا اهله
وتوجهها ان نقل حركة حمزة اهله الى لام التعريف وادغم نون عن في لام التعريف
لستوظ حمزة الوصل في الدبر وفي ذلك اعتداد بحكي كذا الفهم المنقول
وهي لغة من يقول عن غير حمزة وصل وانما جمع الهلال وان كان مفردا اعتبارا
باختلاف زمانه قالوا من حيث كونه هلالا في شمس كونه هلالا في آخر الصلاة
هذا الكون المعروف واختلف اللغويون في معنى هلال الفاعل المصور
يقال له هلال المدينتين وقيل الثلاث لم يكون فورا قال ابو الهيثم يقال له هلال
المدينتين من اول الشهر والمدينتين من آخره وما بينهما مشرق وقال الاصمعي
يقال له هلال في آخره وخبره ان يستدين له كالحيط الرقيق ويقال له بد من الثانية
عسى الى الابد عشره وقيل يسمى هلالا الى ان يهرض يوم سواد الليل
وذلك اما يكون في سبع ايام والهلال يكون اسما لهذا الكوكب وتكون مصدر يقال
هل الشهر هلالا ويقال اهل الهلال واستعمل بيننا المفعول واهلناه واستقلناه
وقيل يقال اهل واستهل الهلال بنسب الفاعل واستعمل **قوله** وسبح
شهر مستعمل بعد شهر **قوله** وحول بعد حول جديد **قوله** وسبح
هذا الكوكب لا ارتفاع الاصوات عند رويته وقيل اللفظ في البيان والظهور
اي لظهوره وقت رويته بعد خفايه **قوله** وذلك يقال تقبل وجهه اي ظهر
فيه شمس وسور وان لم رفع صوت **قوله** فاستمعوا له يا اهل السموات
قوله واذا انظرت الى اسراره وجهها **قوله** وقت كبيرت العارض المتصل
وقد في كذا امر كما ان القرآن هذا القول عن الرازي باسط من هذا امر وقت
عنده هناك تغليظ به وقد تقدم ان الهلال الصراخ عند تولد وما اهل
غير الله به وفعل المضغف بطور في نفسه افعله كما هو وشذبه فعل نحو
عبي وجح في غمان وحجاج وقد رخصه مضافا الى الاهله اي عن حكم اختلاف
الاصول لان السؤال عن ذابها غير مقبل ولذلك اجيبوا بقوله قل في مواقيت
وقيل انه لما سألوا عن معنى قليل اليدوى اجيبوا بما فيه فائدة وعمل عن سوالهم
اذ لا فائدة فيه وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير مضاف ولان من متعلق
بحدوف كانه مفعولوا في كانه للناس ولا يجوز تغلظ بنفس الواقيت
لما فيها من معنى الفعل اذ لا معنى ذلك والمواقيت جمع مضاف رجعت
لما هو الى اصلها اذ اصل مواقيت من الوقت وانما تكسب بالكسر ما قبلها
فلما ان موجب من الجمع ردت واو ولا تصرف لانه بنون فتاتي الجمع والميفات

منتهی

منه في الوقت **قوله** ولما عطفت على الناس قالوا تصدقوه ومواظبكم الى خذفت
الشارع الكفا بالليل ولما كان في المني اعظم ما فطبت مواظبكم واستقر بالاهل
افرد بالذبح وكان شخصي بعد تقويم اذ قول مواظب للناس
ليس المعنى لذوات الناس بل ايدي من مضاف الى مواظب لمقاصد الناس
الاحتاج فيها للثبات ففي الاضيق ليس معطوف على الناس بل على المضاف
الخذوف الذي باب الناس من ابناء في الغراب وقيل الجمهور في الصلة في جميع
القران الاحمدي والكسائي وحضض عن غلبه فصول واج ان يدرك بالسير
وقر الحسن بن ابي اسحق بالكسر في جميع القران وقيل هو معنى واحد ومختلفان
قال سيبويه ما مصدران فالمضنوع كالرد واسد والكسرة كالكذ وقيل
بالضمة فهو مصدر وبالكسر هو اسم كالمضنوع **قوله** وليس البر بان تافوا
ثم قوله ليس البر ان تولوا وقد تقدم مر الا انه لم يختلف معني في رفع البر لان
زيادة الباء في الثاني عيقت كونه جبرا وقد تقدم مرنا اننا قلنا في اذني لاسم
ولا جاحدا في علوه ما تقدم وقيل ابو عمر وحضض وورث السوت وسوت
مضم البر وهو الاصل وقيل الباءون بالكسر لاجل الباء وكذا في الضمة
ولا بلى بالرفع من كسر الخضم لان الضمة في الباء والياء لم تكن كسرتين
فكانت الكسرة التي في الباء كالمركبة والياء كالمركبة قال ابو البقاء ومن في قوله من ظهورها
ومن ابوابها استعملت بالانتيان ومعناها ابواب الغابة والضمة في ظهورها و ابوابها
للبسوت وحجبه الضمة الموشة الواحدة لانه يجوز منه ذلك وقوله ولكن البر
من اتقى كعوله ولكن البر من اتقى سوا سوء وما تقدم جملتان خبرتان وهما وليس
البر ولكن البر من اتقى عطفت عليها جملتان امريتان الاولى للاولى والثانية
لثانيته وهما وانوا البيوت واتقوا الله وفي التفسير ج بالفعول في قوله
واتقوا الله ولا تله على انه محذوف من اتقى اي اتقوا الله **قوله** في سبيل الله
سقلون بقايتوا على احد معنيين اما ان تقدم مضاف الى سبيل الله والمواد
بالسبيل وفي الله لان السبيل في الاصل الطريق فيكون فيه عن الدين لما كان طريقا الى
الله واما ان يضم فالتو معني بالغا في القائل في ضرورة دين الله والدين يتناولون
مفعول قاتلوا **قوله** حيث قفتموه حيث مضوب بقوله اقتلوه ونقضتموه
في محل حضض الطرف وثقتموه اي ظنتم به ومن رجل ثقيل اي سويل
الاخذ في انه قال فاما ثلثون في فاقثون **قوله**
فمن اتقوا فليسوا بالخلود **قوله** وثققت السحرة ومنه الرماح المتقدمة
ومنه الثعالب بالسيف وثققت السحرة ومنه الرماح المتقدمة
قال **قوله** والخط تخطي بيتا **قوله** وقد هلت من المشقة السيرة
قوله من حيث يتعلق بما يتلوه وقد مضى في حيث جرحها من كل
جرح بالباء وفي ويا صافه الذي اليها واخر جرح في محل جرحها صافها
الفيه ولم يذكر الفتحة ولا الفتحة ولما مضى ان فاعلا ولا مفعولا اذ المراد
اذا وجدت صفة من اي شخص كان وقد تقدم مر انه يجوز حذف الفاعل

120

قوله

فلا ضلالي

一

١٢٠

۱۰۰

قوله

مع المصدر **قوله** ولا تقابلوه وتر الجهور الافعال الثلاث ولا تقابلوه حتى يقابلوه
فان قاتلوه بالالف من القاتل وقراها حمزة والكسائي من غير القاتل
فاما قراة الجهور فهي واخيه لا يشارى عن مبتدات القاتل فدلالة على النفي
عن القاتل بطريق الاول واما قراة الاخرين فبضم انا وبلان احدهما ان يكون الحارث
الفعل اي لا تاحذوا في قتله حتى ياخذوا في قتله والثاني ان يكون
الحارث في المفعول اي ولا تقتلوا بعضكم حتى يقتلوا بعضكم ومنه وتكلمون
ثم قال وما هو اي ما هو من بني منكم وقال **قوله** **قوله** **قوله**
قوله فان يقتلوا يقتلوا وان يقتلوا يقتلوا **قوله** **قوله** **قوله**
فقتلوا بعضنا واما جمعوا على ما يقتلوه فانه من القاتل ومنه تشاره بانهم
اذا فعلوا ذلك فانه ممنكون منه فكل من امرته يقتلها لا يقتلها
لغيره عليهم وخذلانهم وهي تويذ قراة الاخرين ويؤيد قراة الجهور
وقالوا في اصيل الله وعند منصوب بالفعل قبله وحتى يتعلق به ان
عائده بمعنى لا والفعل منصوب باضمار ان والضمير في منه يعود على
عند اذ صغر الظرف لا يبعدى اليه الفعل الا بفي لان الضمير يرد الاسباب
الى اصولها واصل الظرف على اضمار في الله الا ان يوسع في انظر فيقتدر
الفعل للضمير من غير في لا يقال الظرف على التصرف لا يتوسع فيه فيقتدر
السيد الفعل بضمير بطريق الاول لان ضمير الظرف ليس حكم ظاهره
الاخرى ان ضمير جرحي وان كان ظاهره لا يجوز ذلك فيه ولا بد من حذف
في قوله فان قاتلوه قاتلوه منه حذف لدلالة السباق عليه **قوله**
كذلك جزا منه وجها ان احدهما ان الكاف في محل رفع بالابتداء
وجزاء الكاف من خبره اي مثل ذلك الجزا او هو وهذا عند من يرى
ان الكاف اسما مطلقا وهو مذهب الاخصش والثاني ان يكون كذلك
جزا مقدما وجزا مبدا موحدا والمعنى جزا الكاف من مثل ذلك
الجزا وهو القاتل وجزا مصدر لمفعول اي جزا الله الكاف من وجها ابو البقاء
ان يكون الكاف في موضع المحل كما ان المصدر مقدس من فعل مبني للمفعول
فقد يره كذلك جري الكاف من وقد تقدم لنا في ذلك خلاف ومعلوم
الاشياء محذوف اي عن القاتل وانتهى الفعل من النفي واصل انتهى انتهى
فاستغنيت الصفت عن الياخذ في **قوله** **قوله** **قوله**
وبقيت الالف تدل على **قوله** **قوله** **قوله**
كي وهو الظاهر ان يكون تامدا ايضا وهو الظاهر ويعلق به ما وان يكون
ناقصة والله الذي يتعلق محذوف اي كائنا الله والا على الظاهرين في محل
رفع خبر لا المصدر ويجوز ان يكون خبرها محذوف فاقدر به لا عدد وان
على احد فيكون الاعلى الظاهرين بدلا على اعادة تكرار العاين وهذه الجمل وان
كانت بصورة النفي في معنى النفي كذا في قوله في خبره تعالى
والعرب اذ ينفون في النفي من الشيء ابرزوه في صورة النفي الخاض
كان ينبغي ان لا يوجد البتة فدوا على هذا المعنى بما ذكره

قوله

قوله

في الايات

في الايات اذ ابا القوا في الامر بالشئ ابرزوه في صورة الجرح والوالد ابرضعن وسيت
قوله الشهر الحرام بالشهر الحرام الشهر مبتدأ خبره الجرح بعده ولا بد
من حذف مضاف فهدى اشبه ان حرمة الشهر الحرام بانتهالك حرمة
الشهر والالف والاق في الشهر الاول والثاني للمصدر لانها معلومان عند
الحارثين فان الاول ذو القعدة من سنة سبع والثاني من سنة ست وقري والحارث
سبكون الا ويعزى الحسن وقد عذر ان جمع بغير شرط وجوز في سنة ثلاث
او حه هذان الاثمان ومنه العين عند قوله في ظلمات وقوله من اعترى
جوز في من وجه ان احدهما ان يكون شرطية وهو الظاهر فيكون الف جوارا
والثاني ان يكون موصولة فيكون الباء ايدة في الجرح وقد عذر لان شرطية
بمثل ما عذر في الباء لان احدهما ان يكون خبرا بغير شرطية بل يكون متعلقة
باعترى والمعنى فهدى مثل عذر اعترى والثاني انهما ايدة اي مثل
اعترى فان يكون ما يغني المصدر محذوف اي اعتدا بما لا يعتد به وامر
حالا من المصدر محذوف كما هو مذهب سدويده فاعتدوا الاعتدا بغيرها
اعتدا وما يجوز ان يكون مصدريه فلا ينفق لا يعتد وان يكون موصولة فيكون
العاين محذوف اي مثل ما عذر على كيد وجاز حذف لان المضاف الى الموصول
قد جرح جرحه العاين واخذ المفعول **قوله** **قوله** **قوله**
في هذين البان لا بد او جرح احدهما انما ايدة في المفعول بانه لان الف يفتقر
نفسه قال تعالى فالى موسى عصاه وقال **قوله** **قوله** **قوله**
قوله حق اذ السيد في كافر **قوله** **قوله** **قوله**
في نيت البان المفعول كما زيدت في قوله **قوله** **قوله** **قوله**
من الجوع وهذا ما يجز وما حلو **قوله** **قوله** **قوله**
الزخيرة قال والمعنى لا تقتضوا التهلكة بايدك اي لا تحلوا اخذه
بايدكم ما ذكر في الاية من دود بان زيادة البان في المفعول **قوله**
لا ينفك من انما حكاية في الصورة **قوله** **قوله** **قوله**
قوله سود الحاجر لا يفتران بالسور **قوله** **قوله** **قوله**
والمفعول محذوف وقد تقدم ان بعض من لا ينفك بالباء ولا ينفك بالالف
بايدكم ويكون معناها السبب هو ذلك لا ينفك حلالا بر ايدكم
الثالث ان يضمن الف ما يتعدى بالباء فيقتدر بعد بانه فيكون المفعول **قوله**
في الحقيقة هو الجرح بالباء فقد يره ولا تقتضوا بايدك اي لا تحلوا اخذه
جرحي الى الارض اي طرحت على الارض ويكون قد عذر بالابدان عن الانفس
لان بها البطش والاعترى **قوله** **قوله** **قوله**
ان الذي يتعدى بالباء اصلا من غير تصغير فانه قال في المبرر ليست
بزايدة بل هي متعلقة بالفعل كمن ينجذو الاوى حمله على ما ذكرت والتكلم
مصدر بجو الهاء يقال هلك هلكا وهلاكا وهلكا على مغل وهلكا
وهلكا منه العين وتقلد **قوله** **قوله** **قوله**
الهلك بكسر اللام كالحمد على انه مصدر من هلك بمعنى يفتقد الامر فايدت
انكسر ضمير الجوارر والجوارر عليه السبح بان ينفك خلا على ساذور عوى

قوله

قوله

قوله

ابدا لا دليل عليه وذلك ان جعل مفعلا بالكسر مصدر فعل بالتشديد ومصدره
اذ كان صحيحا غير موزون على تقيل وتفعيله شاذ واما شذوذه له بالجوار
والمجاز فيسبى لان الضم فيه شاذ والاو ان يقال ان الضم اصل غير
مبدل من كسر وقد حكي سيبويه ما يحيا من المصدر وعلى ذلك الضم والتشديد
قال ابن عطية وشراء الخليل التملك بكسر اللام وهي تفعلة من هلك بتشديد
اللام وهذا يقو قول الرخشي وشرع غلب ان تملك لا نظير لها وليس
ذلك لما حكي سيبويه ونظيرها من الاعيان على هذا الوزن المنقلبه والتشديد
والشذوذه لا فرق بين التملك والهلاك وقيل في ما نصرت عاقبت مدح القوي في الق
لجعل على صفة نحو اطردت اي جعلت بطريق كذا فالجزم ليس فيه للتقديم
لان الفعل سعة قبلها بمعنى القيت الشيء جعلته لي فهو قتل بمعنى مفعول كذا
ان الطريد تقيل بمعنى مفعول كانه قيل لا تجعلوا انفسكم لشيء الى التملك **قوله**
والعزم للجمهور على نصب العزم على ما قبلها وبله متعلق بانواع الكلام لامر المفعول
من اجله ويجوز ان يتعلق بخذوف على انها حال من الجوع والعزم تقديرون انوه
كائنين لله وشرا على ابن مسعود وزيد بن ثابت في العزم بالرفع على الابتداء
ولله الخبر على انها جمل مستأنفة **قوله** في استنباط ما موصوله بمعنى
الذي ونصبه جعلها نكرة موصوفة وفيها ثلاثة اقوال احدها انباء في محل نصب
اجب فلهذا او تليخ وهذا من ذهب نقلة الثاني ويعزى للاختصاص ان مستأدا
والجزم خذوف تقديرون فغلبه من استنباطه والثالث انه خبر مبتدأ خذوف
تقديرون فالواجب ما استنبطه هنا بمعنى سير المحرر والتصعب واستصعب
وعني واستغنى ويجوز ان يكون بمعنى فعل نحو تكي واستنكر وعظم والمتعظم
وقد تقدم ذلك في الكتاب **قوله** والخصم المنع ومنه قيل للملك الخصم لان
مجنوع من النابذ هل حصروا حصرا بمعنى اوبسوا ما فرق خلا بين اهل البيت
فقال الضوا والاضاح والسبب انهما بمعنى نقلا في المرض والعدو جمعوا واشتدوا
وما حكي لي ان يكون بناء عدت عليك ولان احصرتك يشغول
وفرقت بعضهم فقال الرخشي يقال احصرتك لان اذا احصرتك من خوف او مرض
او غير قال تعالى للذين احصروا في سبيل الله وقال ابن مبيداه وما حكي
ليس ان يكون البين وحصر اذا احصرت عدوا وشحن هو الاكراه في كلامهم وفيها
بعض المنع في كل شيء مثل صدق واصد وكذا في الفضل والشيء في زواله
ابن عطية ايضا فان قالوا المشهور من العدو احصن بالمرض وحضر بالعدو وعكس
ابن فارس في محل نقلا احصن بالمرض واحصن بالعدو وقال نقلة حصن في الجس
اقوى من احصن ويقال حصن صدره اي ضايق ورجل حصن لا يروح سبسه
قوله جريون ولو تكففتي الوشا فضا فوا احصن اسير يا امة حصور **قوله**
والخصم معروف لا متاع بعضه بعض والخصم ايضا الملك كما تقدم لا يحتاج
قال لسدي في باب الخصم فاما **قوله** من الهدى فيه وجهان
احدهما ان يكون من تعيضا ويكون محكيها النفس على الحال من التضمير المستتر
في استنباط الفاعل على ما اتي حال كونه بعض الهدى والثاني ان يكون من لبيت الجنس

يتعلق

يتعلق بخذوف ابصار في الهدى قولان احدهما ان جمع هدي كدي جمع حدي السرح والثاني
ان يكون مصدرا واقفا موقعا المفعول اي المصدى ولذلك رفع عليه لامزاد والجمع قال
ابن النصارى عرو بن العلاء اعرف هذه اللفظ نظيرا ومزاها مجازا وهو ان يمشد بد
الها وفيها وجهان احدهما ان يكون جمع هدي كطية ومطابا في كية ومطابا في الثاني
ان يكون فاعلا بمعنى مفعول نحو قتل بمعنى تقول ونحو جوز ان يكون طرف مكان او زمان
ولم يقل الابكر الى فيما علمت الا ان يجوز في غير حاشية اذا كان مكانا او طرفا مكانا او زمانا
بينهما فقال المكسور هو الاحلال من الاحرام والمضوح هو مكان الطول من الاحصاء
قوله من هدي وجهان احدهما ان يكون في محل نصب على الحال من موصلا لانه
في الاصل صفة كانه قد اقدم عليه انصب حالا ويكون من تعيضا فيكون لان
موصلا من في الثاني اجازة ابو القاسم ان تكون متعلقا بموصلا **قوله** استنكر
وهو لا يكاد يعقل ومن يجوز ان يكون هديا من يلبس عطف المتعدي بشرط
وان يكون موصولا **قوله** او يبدى اي يجوز ان يكون هديا من يلبس عطف
المضروب وان يكون من يلبس عطف على اما الاول فيكون به هديا من يلبس
معطوفا على موصف الذي هو خبر كان فيكون في محل نصب ويكون اذ في مفعول
على سبيل التماثل لانه الجاز اذا اعتد رقع الضاع عند ذلك فيصير التقدير
من كان كائنا بسم اذ من راسه واما الثاني فيكون به خبرا مقدمه في محل
على هذا رقع وفي الوجه الاول كان مضيا واذا في مبتدأ موزون ويكون هديا في محل
نصب لانه عطف على موصلا الواقع خبرا لكان في وان كانت حمل لفظ
في في محل مفرد اذ المعطوف على المضمر فيقال اذ عاده الى عطف المضمر اذ
في خبرا وجهان لوضوح الفرق واجازة وان يكون اذا معطوفا على ضمير كانت
لذلك كان الاول عليها وفي اسم كان الخذوف احتمالا لان احدهما ان يكون ضمير
من المتقدم فيكون خبرا مقدمه واذا في مبتدأ موزون والآخر في محل نصب خبرا لكان
المضمرة والثاني ان يكون اذ في خبرا مقدمه هادفا على اسمها او اجازة ابو القاسم
ان يكون اذ في معطوفا على كان واعني خبرا مقدمه متعلقا بالاستفهام
واذا في مبتدأ موزون والها في اذ عايد على من وهذا الذي قاله الشيخ خطاه فيه
قالا لانه كان قد قدم ان من شرطه وعلى هذا التقدير يكون خطا لان الخطا على جملة
الشرط شرط والجملة الشرط لا تكون الا بفعلية وهذا كما يرى جملة اسهله
على ما مره فكيف تكون معطوفا على جملة الشرط التي يجب ان تكون فعليه
فان قيل فاذا جعلنا من موصولة فعلية ما قال من كون به اذ في معطوفا على كان
فلما اذ اذ لا يصح ان يكون من الموصولة اذ اضممت معنى اسم الشرط لكان يكون
صحتها اجملة فعليه او ما في في قوله او الباشية يجوز فيها وجهان احدهما ان تكون
للاضمار والثاني ان تكون ظرفية **قوله** من راسه وفيه وجهان احدهما
انه في محل رفع لانه صفة لا في اي اذ في الثاني من راسه والثاني ان يتعلق به
من لا استفهاما وعلى كلا التقديرين يكون مبتدأ والخذوف في اي فعلية قد يده والثاني
في مفعلا لانه واحد احدهما ان يكون مبتدأ والخذوف في اي فعلية قد يده والثاني
ان يكون خبرا مبتدأ الخذوف اي قالوا جيب عليهم فزيد وشاذ افقد

الجملة

فان قيل

الجملة

الجملة

فان قيل

فان قيل

فان قيل

فہرست

فوائد

خولہ مغالی

قوله في

بدیل

۱۱۱

فصل

بانتقال

في المسئلة قولان وهذه المسئلة بعيدة الاطراف تضمنها كاشف الخوفين قال ابن عطية
ومن قدر الكلام في الشهر فيلزم مع سقوط حرف الجر نصب الاسم
ولم يقرب احد قال السمع ولا يلزم في الكلام ان يقع على هذه الاشياء وان كان
اصلا في الخبر **قوله** من يجوز فيها ان تكون شرطية وان يكون موصولة
كما تقدم في مقامها وفيه منقولون يعرفون الصنفين فيصنعون على اسم ارجح به
كصنف الاثنا لما تقدم من ان جمع غير العاقل في القدر يعامل معاملة الانا
على الاقص ولذا يجاب عن ذلك **قوله** فلا يربط القامحا جوب الشرط واما ان يرد في الخبر على
نحو قول ابن المقدم من وقر ابو عمرو وابن كثير فيكون مرفوعا ومنقول
ومرفوعا وفيه جدال والبيان في هذه المسئلة في وقر ابو جعفر وروى عن عاصم
وان كثر ينسبون مرفوعا ومنقولون في خبرها وفيه جدال والبيان في هذه المسئلة في
وان جعفر وروى عن عاصم مرفوعا ومنقولون في خبرها وفيه جدال والبيان في هذه المسئلة في
والشون فاما قراءة الرفع فيها وجهان اظهرهما ان لا تغلقا وما بعدها رفع بالابتداء
وسنوع الابداء بالرفع تقدم الشئ عليها وفي الخبر البتة الثالث وحذف
خبر الاول والثاني لئلا لا خبر الثالث عليهما او يكون في الخبر الاول والثاني
خبر الثاني والثالث لئلا لا خبر الاول عليهما ويجوز ان يكون في الخبر الثالث
والمجوز ان يكون في الخبر الثاني وحذف خبر الاول والثالث فيكون خبر هذا
التي هي في الخبر الثالث والاضطرار الثاني ان يكون لا عامل على ليس في خبرها
شرط تشكيك الاسم وان لا يتقدم الخبر ولا ينتقض الشئ فيكون مرفوعا
وما بعده عطية عليه وفي الخبر على حسب ما تقدم من التقادير في خبرها
وابن عطية حرف مرفوع بهذا الوجه وهو ضعيف لان اعمال الاعمال ليس بمرفوع عليه
وليس مرفوعا واما البتة واما الخبر **قوله** استند سيبويه **قوله** واستند غيره
من صيد عن خبرها **قوله** قانا ان ليس لابرار **قوله** واستند غيره **قوله** واستند غيره
تقر فلا شئ على الارض بامسا **قوله** ولا وزر مما مضى **قوله** واستند غيره **قوله** واستند غيره
انقرتها بعد احوام مصنفين لها **قوله** لا الدار دار ولا الخير ان خير انا **قوله** واستند غيره
واستند ابن السكيت **قوله** دخلت سواد القلب لانا باغنا **قوله** واستند غيره
سواها ولا عن جها مزا **قوله** والكلام في هذه الالباب له موضع
غير هذا واما من نصب الثلاث من قوله فتخرجها على ان تكون منصوبة على المصدر
بانفعال معذرة من لفظها تقديره فلا يرفث ولا يفسد فيساق لا يحتاج لجدال
وحديث فلا عمل للابنما بعدتها واما في قاصد الجمل المقدرة وفي الخبر متعلق بآي
المصادر الثلاث شئت على ان السئلة من المتأخره ويكون هكذا لئلا على
تنازع الكثر من ما ملكت وقد يمكن ان يقال ان لا هذه هي التي للتبريد على مذهب
من يرى ان اسمها مرفوع منصوب واما حذف تنوينه فخصا فزوج الاصل
في هذه القراء السادة كما رجع في قوله **قوله** الارجد لا خبرا **قوله** واستند غيره
وقد تقدم خبر هذا المذهب واما قراءه الفتح في الثلاث فهي لا التي للتبريد
وهل فتح الاسم فتحا عرب امينا قولان الثاني للجمهور واذ ابني معهما فصل

قوله

المجوع

المجوع منها ومن اسمها في موضع رفع بالابتداء وان كانت عاملة في الاسم نصب على الموضع
ولا خبر لها او لمع المجوع في موضع مبتدأ لا عامل في الاسم نصب على الموضع وما بعدها
خبر للا لانيها جر بيت مجز في نصب الاسم ورفع الخبر قولان الاول قول سيبويه
يكون في موضع والثاني قول الاخفش وعلى هذين المذهبين ينسب الخلاف في قوله في
فعل مذهب سيبويه يكون في موضع خبر البتة وعلى راي الاخفش يكون في موضع خبر لا يفتد
تقدم في الاول الكنا باما اعيد بعضه بعضها واما من رفع الاولين وفيه الثالث
فالرفع على ما تقدم وكذا في الفتح الا انه ينبغي ان ينسب لشيء وهو انما اذا قلت بذهب
سبويه من كون لا وما في معهما في موضع المبتدأ يكون في الخبر اعم من الجميع او ليس فيه الاغطف
مبتدأ على مبتدأ واما على مذهب الاخفش فلا يجوز ان يكون خبرا للكل لا خلاف
الطلب لان المبتدأ يطلب خبرا له ولا يطلب خبرا لها واما قراءه كذلك قال الاخفش
لانها حمل الاولين على معنى الذي كانه قبل فلا يكون رث ولا فسوق والثالث على معنى
الاخبار بانها الجدل كانه قبل ولا شك ولا خلاف في الاستدلال على ان المعنى
هو الرث والفسوق واول الجدل يقول عليه الصلاة والسلام من حج فلم يرفث ولم يفسق
وان لم يزل يجدل وهو الذي ذكره ابن حجر في سببه اليه صل على هذه القراءه
انه افسح عن فواره قال ابو عمرو بن العلاء احيى ما رثا الرفع بمعنى فلا يكون رث ولا فسوق
احسن من خبر من لم يزل يجدل قالوا لا يرفث ولا يفسق ولا يجعل لنفسه الاولين
ربما بل لما على الفتح في قوله **قوله** ان في قوله هذا قطر فان اجل الف في بلا التبريد
قد براد بها الرمي ايضا وقيل ذلك في قوله لا يرفث ولا يفسق والذي يظهر في الخبر
ما نقله ابو عبد الله الفتح من عن بعضهم فقال وقيل اني لم يرفث ولا يفسق في خبرها
ليس بهام اذ قد يقع الرث والفسوق في الخبر من بعض الناس فيجدل في الخبر في امر
الحج فان عام لا يحقوا في امره فقلت هذا التفسير على عرف الخويلد فانهم يقولون
في لا عامل على ليس كلف الوحده والعامل على ان لفي الخبر فلو او كذلك يقال لا رجل منها
بل جلدان او رجلان اذ رفعت ولا يحسن ذلك اذ انبت اسمها او نصبت بها وتوسط
بعضهم فقال اني للتبريد في العموم وذلك ليست نصا والظاهر ان التبريد في سياق
التي مطلقا للعموم وقد تقدم معنى الوفاء والفسوق وقراءه عبد الله الرث وهو مصدر
معنى الرث وقوله فلا يرفث وما في خبره وفي محل خبره ان كانت من شرطه ومنه
ان كانت موصولة وعلى كلا التقديرين فلا بد من رابط يربط بين الخبرين لانها ان كانت شرطية
تقدم اذ لا بد من تقديره وفيه احتمالان احدهما ان مقدمه بعد جلدان تقديره
ولا جلدان فيه ويكون منه صفة جلدان فيعلق بخبره فيصير فظن قوله السهم
منوان بدنه مقدمه منوان منه والثاني ان مقدمه بعد جلدان تقديره ولا جلدان في الخبر
اوله ويكون هذا الخبر في محل نصب على الحال من الخبرين في هذا تاويل اخر وهو
ان الالف واللام ثابتان في اصل الخبر والاصل في خبره كقوله واما من خاف مقام ربه
ثم قال فان الجنة في المادى اي ماواه وكسر الخ وصفا لظواهر موضع المصنوع فيها
كقوله لا امر الموت بسبق الموت سبي **قوله** وكان نظم الكلام يقتضي
من فرض قبرين في الخبر فلا يرفث منه وحسن ذلك في الابه الفصل في البيت والجدال
مصدر جادل وكذا الاستدلال مضاعف مشتق من الجدال وفي الخبر كان كل واحد
من المجادلين في صاحبه بالجدال **قوله** قد انزل الله بعد الالاه

قوله فاعلى

۱۰۰

فانما هو

وفد

میش

وایضا و ایضا

والمصطفى

الارض

احتلت للفرق قولان هذا رأي البصريين واما الكوفيين فقدم فيها خلاف
قالوا ان هذا معنى الاءى ما كنتم من قبل من الصائين وهذه الكسائى
ان التقطيل بين ان يدخل على جمل فاعلم ان يكون ان يعنى قد واللام زائدة للتوكيد
وبين ان يدخل على جمل اسم فاعلم ان يكون ان يعنى قد واللام زائدة للتوكيد
ومن قبل متعلق بخبره لا ما بعد الوصول لا يعمل فيها الا على ما رأى من يتوهم
في الظن وقد تقدم تحقيقه والى ما فى قوله عابده على الهدى المضموم من قوله فاعلم
النا منى الاءى الاءى الاول لان فاعلم ان يكون ان يعنى قد واللام زائدة للتوكيد
فامر وان يفهموا من معنى كسائى الناس فليس حيايم التى تقتضى الترتيب
والترامى وفى ذلك اجوبه اخبرها ان الترتيب الذى ذكره فى الزمان الواقع فيه الافعال
وحسن ذلك ان الاءى الاول غير ما هو من زمانا الما موزع به ذكر الله اذا فعلت الاءى
الثاني ان يكون هذا الجمل معطوف على قوله وانقضى يا اولى منى الاءى الاءى
وهو بعيد الثالث ان يكون ان يعنى الاءى وقد قال بعض الخوارج انى لعطف
كلامه على كلامه منقطع من الاول الى الاءى ان الاءى الاءى الاءى من جملة ما يلقى
بها جميع الناس وهذا قال جماعة من النحاة انى الطبرى وهو الذى يقتضيه ظاهر
القرآن وعلى هذا فاعلم انى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
في قولك احسن الى الناس لا احسن الى غيرهم فاعلم انى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
الى الكرم والاحسان الى غيره وبعد ما بيننا من ذلك الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
من عتبات قال فاذا اقتضى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ثم ايضا التقاوت ما بين الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
قال الشيخ وليست الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
الترتيب والاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
فى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
هذا المعنى لم وهذا الذى بنا قلنا الشيخ به انى الاءى الاءى الاءى الاءى
بالتقاوت واللاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
لا يروى عن هذا الرجل ومن حيث متعلق بافهموا او من لا يروى الغائب
وخص هنا على ما بيننا من كونها ظرف وقال القائلين هذا انى الاءى الاءى الاءى
ان هذا قول الاخشى وقد مر وكذا كان العقاب فاعلم انى الاءى الاءى الاءى الاءى
لضعف الجواب عنى فاعلم انى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
فيه واقاض الناس في محل جري باضافه حيث اليها والفاء على رفع السين من الناس
وقرأ سعيد بن جبير الناسى وفيها قايلا وان احدى الاءى الاءى الاءى الاءى
السلام وايدوه بقوله معنى ولم يخذله عنى والفاء الاءى الاءى الاءى الاءى
بالمراد فاعلم انى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
وجوز عند بعضهم حذف الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
فذكر كسائى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى

الاءى الاءى

فى الشعر واجازة الضراى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
المهدوي فراه عن سعيد بن جبير **قوله** والفاء الاءى الاءى الاءى الاءى
اولها بنفسه والثاني بنى نحو استغفرت الله من ذنبي وقد خذف حرف الجر كقولهم
استغفرت الله ذنبا استغفرت الله ذنبا استغفرت الله ذنبا استغفرت الله ذنبا
هذا مذهب يسيو به وجهه الناس وقال ابن الطراوة انه يتعدى اليها بنفسه
اصالها وانما يتعدى بنى لتضمن معنى ما يتعدى بها فاعلم انى الاءى الاءى الاءى
يعنى شئت اليه منى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
قوله تعالى واستغفرت لذنبيك فاستغفرت والذنب هو الظاهر ان هذه الاءى الاءى الاءى
لالام المتعدية ويجوز انها معقول من اجل لا معقول به واما عتق فذكر بقوله ليعتق
قاره ومن يغفر الذنوب الا الله وحذف اخرى ويعق بن سيار والسين فى استغفر
لطلب على بارها والمفعول الثاني هنا محذوف للعلم به انى من ذنوبكم التى فوطت
منى **قوله** منى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
وقد تقدم اشتقاقها من قولهم الفراء على الجمل وهذا مروي عن ابن عمر والادغام
قالوا سببه حركة الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ولم يدغم ما يشهد من نحو جياهم ووجوه **قوله** الاءى الاءى الاءى الاءى
الكاف كالكاف فى قوله كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل
والجاء على نصب اباؤكم مفعول به والمصدر مضاف لهما على الاصل وقرا
تجد بن كعب اباؤكم مفعول به المصنف والمفعول والمعنى كاهل كاهل كاهل كاهل
بنو كعب ابنته وروى عنه ايضا اباؤكم بالافراد على ارادة الجنس وهو توافق قوله الجاهل
فى كون المصدر مضاف لهما على كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل
وخوجه خبري المصنوع **قوله** او اسند فى اجوز فى اسند ان يكون مجزوا
وان يكون منصوبا فاعلم انى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
على ذكر كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل
محذوف والاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
على المحذوف من الاقنانه المصدر الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ذكر انى موضوعه عطف على ما اضيف اليه الذكر فى قوله كاهل كاهل كاهل كاهل
اباؤكم او قوم اسند منهم ذكر او هذا الذى قاله الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ذكر الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
غير اعادة الى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ان يكون معطوفا على اباؤكم فالءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ان ذكر من فعل المذكر وهذا كلام يحتاج الى تفسير فقولهم معطوف على اباؤكم معناه
انك اذا عطفك اسند على اباؤكم كان التقدير اقوما اسند على اباؤكم فاعلم انى الاءى
مذكورين والذكر الذى هو كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل
لان جابعا فعل الذى هو صفة للقوم ومعنى منى الاءى الاءى الاءى الاءى الاءى
ايضا ليس فيه خوة با جعل الذكر ذا كرا التاكيد ان يكون معطوفا على كاهل كاهل كاهل
فذكر كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل كاهل



الاءى الاءى

الاءى الاءى

الاءى الاءى

الاءى الاءى

قوله

ولا يضر جمعه بالالف والثاني الجمع بالالف والثالث البسند ثابت المقدر الا ترى
لا قوله حمايات وسجلات وسرا وقت **قوله** فينحل في يومين من جوارها وجهان
احدهما ان يكون شرطه فينحل في محل جزم والثاني قول فلا جواب الشرط والثاني وجهها
في محل جزم الصانع على الجواز الثاني انها موصولة فلا محل للتعليق وقوله صلح ولغظه ما في معناها
يحل المصطفى والاستعانة لان كل ما وقع صلح به هذا حكم والثاني فلا ريب في الجزم وما بعدها
في محل رفع خبر المبتدأ وفي يومين متعلق بفعل ولا بد من ان يكون الجازم لان الفعل الواقع
في الطريق المقدر وسبب ان يكون والثاني ان يكون من معدودات قولك من يومين
لا بد وان يكون السبب وقع في الاول والثاني او يفيض الثاني وهذا لا يقع التعليق في اليوم
الاول من هذين اليومين بوجه وجه الجازم اما من حيث ان سبب الواقعة في الجزم في اليوم
ثم ما قولك نسيان احدتها من هذا النوع والاول والثاني احدهما وكذا لا يلزم من احدهما
واما من حيث حذف صفة في تمام يومين او كمالها في محل جزم ان يكون بمعنى ان يحل
كثيرا وانك ومطاولا على نحو كسرت فتكسر او يعني لانه وهو محل فاعلم
المتشبهين والمتطاولا وفق قولك ومن تأخر كما في قوله **قوله** لا جمل قوله
المشايخ في محل كونان لا زمن ومعددين متعلقين في محل حذف فيجوز ان يهدر
مفعولا كصريح اي من محل النقص وان يهدر خبرا اي **قوله** باللفظ حيث استغاليه
لازم ما معدودا في هذه الجهات من علم البديع التطبيق وهو ذكر السن في محل
وتأخر في قوله اصحابك وابلي وامابت واجلي هذه اطياف غريب من حيث جعل صند
بمعنى تأخر واما اصحابك فاني وصند تأخر فهدم ولكن في محل جزم بالملزوم عن اللازم
وفي تأخر باللائم من عن الملزوم وفيها من علم البيان للبيان بل انظر في ذلك ان المتأخر
بالنضرات في زيادة في العبادات فله زيادة في الاجر على المعجل فقال في حقها ايضا فلا علم
بمعاني قوله اولان في محل جزم في يومين فلا علم عليه فهو كقولك وجره سبب له
مثلا فترى عدي عليه فاعندوا وقتا المحصور فلا علم به في الاصل وقسرا
سالم من عبد الله فلا اثم بصلحها وحذف اثم لا ووجهه في الحقيق الامرين بين
فصوت من اسكن حذوها تشبهها بالالف فالتشابه كان الف لا لالتقاء الساكنين
وقال ابو القادوس وجهها انه لما خلط الاسم بلا حذف الف تشبهها بالالف
يعني ان لما ركن لامع اسمها اصارا كالشيء الواحد والامر بتشبهها بالالف
فكانت اجتمع افعال حذفت الثانية لئلا يتركب الالف طاء فيكون **قوله**
لمن اتى هذا الجار غير مبتدأ محذوف واجتلفوا في ذلك المبتدأ حسب اختلافه في تعلو
هذا الجار من جهة المعنى لا الصانع فبعض متعلق من جهة المعنى بقوله **قوله**
فلا اثم عليه فيقدر له ما يليق به اي انتفى الالف من اي وقتيل متعلق بقوله واذا كروا
اي اذا كروا في وقتيل متعلق بقوله فاذا كروا اي اذا كروا في وقتيل متعلق بقوله
عقب رجح اي لغضبه لمن اتى وقتيل التقدير السلام لمن اتى وقتيل التقدير ذلك التفسير
ونحوه لا يفتقر الى التفسير والتأخر لاجل الجاء المتعلق لئلا يتأخر في قوله يني منها فحسب
ان احدهما رجع صا حيا في الاقدام عليه لئلا يتأخر حذر من كل ما يريب
وقيل التقدير ذلك الذي من كره في احكام امره وغيره لمن اتى لا وهو المتفق
بند دون من سواه كقولك ذلك خير الدين يبدون وجه الله قال هذين القولين الزحسري

قوله

وقال

وقال ابو القادوس في قوله جواز التحمل والتأخير لمن اتى وكلها قول مقارن فيجوز ان يكون
لمن اتى في محل نصب على ان الامر لا في البعيد متعلق بقوله فلا علم عليه اي انتفى الالف لا محل
المتى ومفعول اتى محذوف اي اتى الله وقدرها موصولة في مصحف عبد الله وقيل
اي الصيد **قوله** من جزم من جزم ان يكون موصولة وان تكون موصولة موصولة
وقد فقد من شرطها اول السورة فينظر فيها ولا يجب ان يستحق ان السبب والسبب
السبب والتعظيم له والامر منه للتعدي وقال الراغب الفجر جبهه تعرض للانسان
بسبب السبب وليس هو سبب له في ذاته حاله فيه بل هو خبث لا صفات الى من تعرف
السبب ومن لا تعرف وحقيقته اجبني لئلا تظهر في ظهور من لم اعرف سبب انتهى ويقال
عجبت من كذا قال **قوله** عجت والد هو كسر عجب من غير شئ ينبغي لم امر به **قوله**
قوله في الجاه فيه وجهان احدهما انه متعلق بقوله اي عجت ما يقول في معنى
الدنيا لان ادعاء الحق بما لا يلزم يطلب حطام الدنيا والثاني ان يتعلق بعجت اي قوله
حلو فيكون في الدنيا فهو عجت في الاخرة لما ترهقه في الموت من الخساسة والكنة
او لان لا معنى بسبب من مقالته واما في مدة حياتها اذ لا يصدر منه من القول
الا ما هو محج راق لطيف فقال في الظاهر عجب داما لا تراه بعد عين
تلك المقالة الحسنه الرابعه في مقالته حسنة منها فيه **قوله** وسشهد الله
في هذه الجملة وجهان اظهرهما انما عطف على محج في محل الحل لهما في الاعراب
او صغر فيكون في محل رفع على حسب القول في من والثاني ان يكون حاله وفي صا حيا
حينئذ وجهان احدهما انه الضمير المرفوع المستكن في عجت والثاني انه الضمير
المحذوف في قوله تقدير عجت ان يقول في امر الدين مقسما على ذلك وفي جعلها محلا لا نظر
من وجه احدهما من خبره المعنى والثاني من جهة الصانع اما الاول فلا **قوله**
يلزم منه ان يكون الا في القول بعيد من جلال والظاهر خلافه واما الثاني فلا يلزم
مضارع مثبت فلا ينفق حلالا الذي سبب وزخونته واصبك عينه او ضروره خو
انجوت وارهنم **قوله** وهذا ريب في اصل على خلاف الاصل اي وهو شهد
والجمهور على ضم حرف المضارع وليسرهما ما خوذ من اسهد ونصب كلاله مفعولا له
وقرأ ابو حيوة وابن حبان فيهما امره في كلاله فاعلا وترا اي وشهد الله فاما
قراه الجمهور ونفسه بان المعنى حلف بالله وشهد الله صادقا وقد جازت
السنة او بمعنى العسكرة في اية الدعاء فقل ويكون اسم الله متصفا على حذف
حرف الجر اي نفسهم بالله وهذا اسهوا من قائله لان المستعمل بمعنى القسم يشهد الثلاث
لا اسهد الرباعي لا يقول اسهد بالله بل اسهد بالله فغنى قرأ الجمهور بطالع الله على ما في
قلبه ولا يعلم انه اخذ منه تكلمه واما نصب الجمهور فيحتاج الى حذف ما يصحبه
المعنى تقديره وحلف بالله على خلاف ما في قلبه لان الذي في قلبه هو الكفر وهو لا يخلف
عليه انما يخلف على صفة وهو الذي يحج سابعه وقول هذا الثاني ويل فتراه
اي حيا اذ دعته اها ويطلع الله على ما في قلبه من الكفر واما من لم يحتمل النفع
وجهين احدهما ان يكون بمعنى افعلى فهو اقرب من قوله الجمهور والثاني انه بمعنى **قوله**
وهو شهد يكون كلاله منصوب على اسقاط حرفه **قوله** وهو الد الخصام

قوله

قوله

قوله

قوله

الكلام في هذه الجملة كالتى قبلها ويند عليها وجها آخر وهو ان يكون حالاً من الصغير
في شهد والالاء الشديد من الدود وهو شدة الخضوع له قال
ان تحت الاستحباب خبر ما وعزما **قوله** وخضعت له الذوات **قوله** وقال
لدت بكسر العين الدبضها ولدته بكسر العين الدبضها اي غلبته في ذلك
فيكون مفعولها كذا **قوله** بلداً من الرجال الدبذ ورجل الدبذ ولدته وامرأة
لدا والجملة خبر في استقامة اقوال احدهما من ليدى العنق وهما صفتان في الازجاء
وقيل من ليدى الوادى وهما جابتاه سمي بذلك لاجتماعهما وقيل هو من ليدى اذا احببت
فكانت جيبين خصمه عن مقارنته وفي الخضام قولان احدهما انه جمع خضم
بالضمة نحو كعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب وكعب
والثاني انه مصدر يقال خضم خضاماً نحو قاتل قتل لاوعلى فقد اقلبت من مصحح لغوته
خبر عن الحث فيقول في الكلام حديث من الاول والخضام اسم المفعول والخضام وكيل
من الثاني اي هو اسعد دوى الخضام وقيل وصف بالمصدر اسم الفاعل كما يوصف
بذلك قوله رجل عدل وقيل افعل هنا ليست للفضيل بل هي بمعنى كيد الخضام فهو
من باب اضاف الصفة للشبهه وقال النحوي والخصام الحاضمة
واضافه الاء بمعنى في قوله نبت العنبر يعني ان افعل ليس من باب ما اصف
الى ما هو بعضه بل هي اضافته الى المعنى في قال الشيخ وقد اختلفت لما يرمي
النحاة من ان افعل لا تضاف الا الى ما هو بعضه وفيه اثبات الاضافة بمعنى في وهو
قول مرجوح وقيل هو ليس ضمير من بل ضمير الخضوع منفسه سياتي الكلام
اي وخصمه اسد الخضام وجعل ابو القاسم ضمير المصدر الذي هو قوله وقوله خضام
وجوز ان يكون هو ان يكون هو ضمير المصدر الذي هو قوله وقوله خضام
واذا تولى سعي جواب اذا الشرطية وهذه الجملة الشرطية جملتين احدهما ان يكون
عطفا على ما قبلها وهو جملته فتكون اما صلة او صلة حسب ما تقدم في من والثاني
ان يكون مستأنفاً لجوز الاخبار بحاله وقد تقدم الكلام عند قوله الخضام والثول
والسعي جملتان للخصم اي تولى بذله عندك ومعنى سعيه والجار بان يريه بالثول
الرجوع عن القول وبالسعي العمل والكسب من السعي وهو جازم شائع ومثله
وان ليس للانسان الا ما سعى وقال امرى القيس **قوله**
ولو ان ما اسعى لادى معي **قوله** كفاش ولم اخلد قليلاً من الماء
ولكنما اسعى لجد موئيل **قوله** وقديراً لجد الموئيل **قوله** امثال
وقال امرى القيس **قوله** اسعى على حبيبي في ملأ كل امرى في خضمه **قوله**
والسواي بالقول ما يقتضى التقريب بين الاخلاق **قوله** ما فقه ما قاله كفاش **قوله**
قوله سعى وذو بستان رخص **قوله** في الامر من متعلق بسعى فان قيل
معلوم ان السعى لا يكون الا في الامر من قيل لانه يفيد العمود كانه قيل اي مكان
حل منه من الارض اسعد منه بهذا لفظ الارض على كثره فساده اذ يلزم من عموم
الظرف عموم المظروف وليس كذلك متعلق بسعى على كثره **قوله** وهلك الحوت
الجموع على هلك بضم الاء وكسر اللام وبضم الكاف الحوت مفعول **قوله**
ويجى نراه واحمر من اهلك هلك والنض عطف على الفعل قبله وهذا شبيه
بقوله تعالى وملا بئساً ورسلك وجير بل فان قوله بئساً يشتمل ان يهلك الحوت

علاء

وقوله
وقوله

والنسل

والنسل فخصها بالذكر لذلك وقرا الى وليلك باظهار لام العلة وهي بمعنى قرام المحصور
وقرا الوجوه ورسدت عن ابن كسر واخرى ووهلك الحوت والنسل بفتح الاء وكسر اللام
من هلك الثلاثي والجر فاعل والنسل عطف عليه وقرا قوم وهلك الحوت من اهلك الحوت
مفعول به الا انهم رفعوا الكسرة وخرجت على امر بعد اوجده ان تكون عطفاً على جملته
او على سعي كانه في معنى المستقبل او على خبر مبتدئ اخذت اي وهو يهلك او على
الاستئناف وقرا الحسن ويهلك منها المفعول لا في رفعها وقرا ايضا ويهلك مصدراً
الياء واللام ورفع الكاف لا في رفعها على الفاعل كونه عن المضارع هنا مثلاً كونه
عند ما ضربه وليس عنه ولا لامه خلق فهو مثل ان يربى بالفتح فيهما والجر
تقدم والنسل مصدر نسل نسل اي خرج بسرعته ومنه نسل زيد العنبر ونسل من الطائر
اي خرج وفتاير وقيل النسل الخروج من بينا وما ومنه نسل الطائر ما ساقه بسقوط
من ريشه **قوله** امرى القيس **قوله** وان نك قد ساءت مني خضام **قوله**
نسل مني نيا بدياً للنسل **قوله** وقوله من كل حبيب ينسلون تحت المعين
والحوت والنسل وان كان في الاصل مصدرين فانها هنا واقعان موقع المفعول **قوله**
قوله واذا قيل له اتق الله هذه الجملة الشرطية جملتين احدهما ان يكون
في نظرها اعني توبتها سبب نفع او معطوفة على جملته وقد تقدم ايضا اول السورة
عند قوله ولا تاتوا الا بسلام الذي قام مقام الفاعل وخلافه انما هو من
قوله بالانتم اي هذه البائلا اوج احدهما ان تكون للتعديله وهو قول
الزحشي فان قيل قال اخذت بكذا اذا اخذت عليه والزم منه ريبه اي جملته
العز على الامم وان منه امر تكايد قال الشيخ والتعديله يعدي بها الفعل
اللازم نحو ذهب الذهب معهم ونذرت التعديله بالباء في التعديله نحو منك كذا
بالجر اي جعلت اخذت امك الامر الثاني ان يكون للسبب بمعنى ان امك كان سبب
الاخذت الغيرة له **قوله** اخذت عن من جهل **قوله** اخذت عن من جهل **قوله**
قوله فتولى مغضبا فعل الضم **قوله** والباء ان يكون للمضام حين يكون في محل نصب
على الجار وفيها حينئذ وجان اخذت ان يكون حالاً من الغيرة اي فليتبسبب بالاسم
والثاني ان يكون حالاً من المفعول اي اخذت الغيرة ملتبساً بالاسم وفي قوله العز
بالام التنبه وهو نوع من علم البديع وهو عبارة عن ارداف الكلام بالجر
ويرفع عن غرض التبيين وتقر بها من الغرض وذلك ان الغيرة يكون محوده ومذمومة
فمن جملتها محوده ولله الغيرة والرسول له وللمؤمنين اعزته على الكافر في قوله اطلعت
لتوهم فيها بعض من لا عن ايله المحوده فقول بالاسم يتم المراد ورفع التبيين
قوله خضام حسب حسب مبتدأ وخضام خبره وقيل خبره فاعل جيب
ثم اختلف القائل بذلك في حسب فقيل هو بمعنى اسم الفاعل اي الكسبي وهو
في الاصل مصدر امر يبدى اسم الفاعل والفاعل هو هتم سيد مسد الحوت وقيل
حسب كعمادة على الفاعل الاطمة ليل بما قبلها وهذا ككلمة بمعنى كذا في البيت
وقيل بل حسب اسم فاعل والقائل بذلك لا يختلف فقيل اسم فعل ماض اي كفا
وقيل فعل امر اي ليقيم الا ان امرأته ودجول حزن الحوت عليه مع كون اسم فاعل
وقد لخص ما تقدم ان حسب هو بمعنى اسم الفاعل واسم المصدر او باسم
فاعل ماض او فعل امر وهو من الاسماء اللازمة للاضافة ولا يتعرب باضافته

اي
اي

اي
اي

المعروف تقول امرت برجل حسبك ونصب عنه التميز ويكون مبتدأ فيجربا بانه ايد
وجرا فلا يجربها ولا يثنى ولا يجمع ولا يثبت وان وقع صفة لهذه الاشياء اختلفت
فيما قيل في الجملة وعينها واصحابها من الصفة للعلمية والجمعيه وبطلان
في عينه الاصل والقائلون بذلك اختلفوا في كونها هل هي زائدة ام اصلية والاضحى
انها زائدة ووزنها فاعقل مستقده من مراديه جهتها اي بعينه الصفة وهي من الجاهل
وهو الكراهة وقيل ان نونها اصلية ووزنها فاعقل تعدد بس قال لان فاعقل مقصود في كلامهم
وجعل نونها فاعقل ايضا لان الواو اصلية في ثبات الاربعة كورثت لكن الصحيح اثبات
هذا البناء وجاز منه انما قالوا اصغنت من الصعاطة وهي الصفاة ومنه في جنت
للطلم والوزن القصير سمي بذلك لانه يقر في موضع ايت يتجوز قال حسن
اجمع انك انت الامم من مشي في خمس زائدة وزر غراب وهذا يدل
على ان النون زائدة في ذلك وعلى هذا فاستغنى للتأنيث والعلمية وليس لها خصوص
بالذم في ذلك اي وليس هي من جنس حذم هذا ويكون المصادف وقع فاعقل وقد تقدم
الكلام على ليس بخلاف اليا لكونها وحذف هذا الخصوص بذلك على ان مبتدأ وجملة
من نعم وليس على ان خبره سواء تقدم او تأخر لان الواو جعلنا خبر مبتدأ وحذف
محدث في الخبر وحذفناه فاعقل حذفت اليها باسرها من غير ان ينوب عنها شيء وانضمت
فان لم يرد من ذلك ان تكون الجملة منقطعة عما قبلها اذ ليس لها موقع من الاعراب وليست
معترضة ولا مفسرة ولا اصل ولا مستأنفة والمها وفتحة قولان احدهما انه جمع
مهد وهو ما يوطا للنوم والثاني انه اسم مفعول سمي به الفرائض الموطاة للنوم وهذا من باب
التعريف والاستعارة اي جعلت جميعهم لم يدل متبادر في شئ وهو قول
واحد قد زعمت انها تخيل تخيل اي يثني ضربه جميع اي القوم لم يقام الخليل
الضرب للجميع **قوله** مؤشتر في ثمن الوحان التفتد مان في ثمن الاول وموقع
ميشتر في بيع قال تعالى وشرويه بيمين ان اعدنا الضمير المرفوع على الاخرة وقال
وشترت برد البليخي من بعد ذلك ما سبها من ثمنها من ثمنها ما سبها
في السور هو على اصله من السور وذلك ان صحتها اشترى بنفسه من ثمنها ما سبها
والايد تزلت في **قوله** ابتغا منصوب بعلم انه مفعول من اجله والشرط المتقصد
للتعصب بوجوده والصحة ان اضافته المفعول المحض جلا في الجري والمير والرياء التي
وجماخ من المناخين ومحمدا مصدر مبنى على تاء التانيث كدعاه وانفعا سر محتربه
غفها هو مفعول وموقع ووقف محمدا عليها بالثمن وذلك لوجهين احدهما ان بعض العرب
يقف على التانيث بالتاء كما في **قوله** واشترى دارا لسيا بعد قول قد عفت
بل حوزتها انظر في **قوله** وقد حكي هذه القصة في قوله والثاني ان يكون وقف
على ثمنه الاضافه كانه نون في لفظ المصنف البليغ منه اتصال المتضا فغير فان
قالوا انما على حالها منبسط على ذلك وهذا كما استعمل في المضموم لعلوا ان انضم كالمنطوق
بما قد مال الكسائي وروى من مراده في قوله بالعباد خريج من ضمير الغيب الى الاسم
الظاهر اذ كان الاصل مرفوع به بانه انهم وقاية هذا المرفوع ان لفظ العباد يورث
بالشترت اولادهم فاصلا فاختير لذلك **قوله** السلم فاعقل هذا السلم بالفتح
نافع والكسائي وان كان يورث بالياء يورث بالكسر واما التي في الانتقال في بقرها بالکسر
الا بوليك وحده عن عاصم والتي في الصال فلم يبق بها اها بالکسر الا بوليك بالفتح

وسياتي

وسياتي فاعقل ما يعني وهو الصلح ويذكر في **قوله** قال تعالى وان جنح السيل فاجتبه لها
وحكموا بنو فلان لم يسموا واصلهم من الاستلام وهو الانقياد ويطلق على الاسلام والكسائي
وجماعه واشدوا **قوله** دعوت عشرين في كسبها **قوله** قولوا انهم مديون
بنفسه بالكسر **قوله** اخبرني المفتوح **قوله** سكراب السيل قد باتت معالها
قوله فاعقل الا من جيل **قوله** فالسيل والسيل في هذا البيتين يعني الاسلام الا ان
الفتح فيما هو يعني الاسلام قليل وقيل في **قوله** السيل فاعقل ما وافق بل هو اختلاف المعنى في الكسر
الاسلام وبالفصح **قوله** كانه منسوب على الى في صاحبها ثلاثه
اقوال احدها هو الاظهر ان الفاعل في اخذوا والمعين اخذوا السيل جميعا وهذا حال
يوك كمنع القوم فاني فقلت قام عبيد القوم كانه بمنزلة قاموا كلهم والثاني انه
اسما قاله ان يخشى ويجوز ان يكون كانه حال من السيل لانها تونث كما يونس في **قوله** لا
قال الساع عشرين **قوله** السيل اخذ منها ما من صيد به **قوله** والرب تكفرك من انقاصها
على ان المؤمنين امور وان يدخلوا في الطاعات كلها ولا يدخلوا في طاعة دون طاعة
قال الشيخ تعليل كون كانه حال من السيل بقوله لا تونث كما يونس في **قوله** لا
ليس سمي لا ينج الثاني كانه ليس للتأنيث وان كان اصلها ان يدل عليه
بل صا بهذا فاعقل الى معنى جميع وكل والثالث ان يكون صاحب الحال
هما جميعا اعني فاعل اخذوا والسيل فيكون حالا من شيئين وهذا ما اجازته ابن عطفه
فانه قال ويستفهم كانه حينئذ المؤمنين وجميع اجزاء التسرع فيكون الحال من الشيئين
وذلك جائز نحو قوله فانت بية قومها عجله **قوله** قال بعد كلام وكافه معناه جميعا
والمراد بالكلية في الجملة التي تكلف الفاعل وقوله نحو قوله فانت بية تخلفه اي
ان حمله حال من فاعل انت ومن الهاء في **قوله** قال الشيخ هذا المثال ليس مطابقا للحال
من شيئين لان لفظ تخلف لا يحتمل شيئين ولا يقع الى من شيئين الا اذا كان السلف حكما
واعبر ذلك يجعل ذوي الحالين مبتدئين ويجعل ذلك الحال خبرا في معنى ذلك حيث
الحال الخوف **قوله** وعلفت سلمي وفي ذات مقصود موصدا **قوله** فلم يبدل الا في من يذبح
صغيرين نزل الهم بالبيت **قوله** الى اليوم لم تفر ولم يكن اليوم قطيعين
من حال من فاعل علفت وقوله وفي **قوله** الى الانك لو قلت اننا وسطي نصف ان صح فامشي
على حال من فاعل خرجت وخرج حال من هاء في بها فقط لانه لا يصلح ان يجعل خبرا عنها لو قلت
انا وفي **قوله** لم يفر فذلك لا يصلح ان يكون خبرا عن اثنين فقلنا يلح ان يكون حالا منها
واما **قوله** فاعقل ما يعني جميع وجميع مضمون في ذلك لا يقال كانه لا يصح وقوعها خبرا
لو قلت الزيدون والعرون كانه خبر فقلت كانه لا يصح طاعا على ما قررت لان ذلك انما هو
بسبب التزام نصب كانه على الالوان لا انصرف لامر ما لم يعنى بدليل ان مراده
وهو جميع وكل بخبر به فاعلم من كانه المانع من النصرف لا يصح وقوله الجماعه
التي تكلفها الفاعل يعني ايضا الاصل كذا في صا استغنى عنها بمعنى جميع وكل
واما ان اصل كانه اسم فاعل من كلف تكلف اي منع ومنه كلف الاستئذان لانها تمنع
ما لم يقصد وكفه الميزان في جمع الموزون وانفرد بالضم كسل يستطيل وبالكسر
لكل استندم وقيل كانه مصدر كالعياشدة والعافنة وكافه وقاطبه عا لزم نصير ما
على الى فاعقل ما يعني ذلك في **قوله** والجموع على من لزم بفتح العين وابو السمال
فراها بالكسر وهي العنان كصندقت وظلمت وعلق من بعد ما مصدره ومن لا يتدا

وسئل قول امرئ القيس
خرجت بها اصغر جحر ورانا
على اثر نناد بل موطر جيل
لذبحي بعد بقر وهو جاره
ولفت لولجرت به عن اثنين لم يصح

قولہ تعالیٰ

وقال

۱۱۱

۱۰۰

三

182

५५

وہ

فالكونيون ينفون ذلك الا في الشعور والبصيريون يجيزونه بضعف ومنه انهم لا يهملون
يبغون برفع حركه فقد حصل ان الذي اجازته ابن عطيه فممنوع عند الكوفيين
ضعف عند البصريين وهل حكم هذه النقصا سبب او خبر في الظاهر الاول وجوز ان يحكى
فيها الوجهين وضعف الشيخ من حيث ان كنه الخبر يد مستقلا بنفسها غير متعلقه بالسوال
فيكون متعلقه ما قبلها او المحكي بوقوع الاضافه للسوال عليها وايضا فيحتاج الى حذف
المفعول الثاني للسوال فيقدره سبب في اسرار من الالفاظ التي ابتدأ بها ثم قال كنه خبرا
من الالفاظ التي ابتدأ بها ولا يستغنى عنها لاختلاف الالفاظ في ذلك وفيه وجهان احدهما انها
مفعول ثان على القول بان كنه منصوب على الاستفهام كانه قد تم تحقيقه ويكون حينئذ كنه خبرا
ومنه ما يده في المفعول لان الكلام من موجب اذ هو استفهام وهذا اذا قلنا
ان كنه استفهام لا خبر به او الكلام من موجب في جواب ومن كان ادنى الواجب
الا على ارجاء الخشيش والتوفيق في خلاف ما اذا قلنا ان كنه استفهام ما كان
الشيخ فيمكن ان يجوز ذلك عند الاستسما ب الاستفهام على ما بعده ومنه بعد ذلك يتعلق
الاستفهام هو المفعول الاول لا الثاني فلو قلنا من درهم اعطيت من رجل على ما يده من
في رجل لك ان تظفر اشترى والثاني انها تسمى وجوز دخول من على معنى كنه استفهام
كانت او خبره مطلقا ايجسوا لهما محيزها ام فصل بينهما محله او ظرفا لهما
وخصر على ما ذكره النجاشي ولم يعلق خبرها على محل نصب او خفض لانها في محل المفعول
الثاني للسوال فاقم بعد ذلك في الاول بنفسه والى الثاني بحرف الجر اما على ما لم يلبس
خو كنه عن كذا وكذا قال تعالى فاستسكن به جبر او قد جمع في قولك
فاصبحن لاسيانه عن جبره **قوله** وفي حذف حرف الجر في خبر جاز في محله
كم النصيب والخفض حسب التقدير ولم يمتص مفعول للسوال لا يعلق الالفاظ استفهام
كده الالفاظ وقوله يقتل سلهم ايم بذكر خبرهم وقوله الا خبره
قوله ما لها الا السبب في طلبه **قوله** سبب خبره **قوله** ما هذه الصوت
قوله وانما مفعول السوال وان لم يكن
من افعال القلوب قالوا الالفاظ السبب للعلم والعلم يتعلق فذلك سببه وان كانوا قد اجروا انقصه
في القلوب كجاء في قوله **قوله** ومن انك انا انفسنا انفسنا **قوله** فاجروا سببه مجراه اولي واختلف
قوله والخبر من اي مخرج الاعمال **قوله** فاجروا سببه مجراه اولي واختلف
الخوبون في كنه خبره سبب او موكبه من كنه خبره سببه وما الاستفهام
حذف في الخبر لا خبره سبب سببها كما سبكت سبب من لم فعلت كذا في بعض
اللغات من كنه خبره سببها والصح الاول والآخر ما في الخبر ان خبره سببها
التكثير ولم يأت في خبرها في الخبر ان الخبر سببها **قوله** ومن يبدل خبره من
سببها في محل خبره بالابتداء وقد تقدم في خلاف في خبر اسم الشرط بها هو
ولا يبدل خبره من مفعول خبره ببدل ولم يذكر هنا الا احدها وهو المبدل وحذف
البدل وهو المفعول الثاني لفهم المعنى وقد صرح به في قوله بذكر خبره الله كنه
هو المحذوف هنا وكان قد تقدم عند قوله تعالى في ذلك الذين ظلموا ان يبدل يعبد
لاثنين احدهما بنفسه وهو المبدل وهو ان يكون مفعول اول الخبر حرف الجر
وهو المبدل وهو الذي يكون مبتدئا وقد حذف حرف الجر لفهم المعنى قال التقدير
هنا ومن يبدل خبره كنه خبره حرف الجر والمبدل لفهم المعنى ولا يجازي ان

يقدر

ان يقدر حرف الجر اخلا على كنه خبره فيكون التقدير ومن يبدل باللفظ نعم الله لا انه
لا يبدل خبره عليه الوعيد في قوله فان اسم شديد العقاب ولذا في قوله فاولئك
يبدل الله سياتهم حسنة بقدرة لسببهم حسنة ولا يجوز بقدرة سياتهم
حسنة لان كنه خبره على قوله الامن يا سبب وقوله لا يحذف سياتهم
الغاية وما مصدرية والعايد من حله الى اسم الخبر لا يحذف لفهم المعنى
ابن يبدل الله العقاب اولي الالفاظ التي ابتدأ بها عند الكوفيين **قوله**
نرى انما الحق الفعل علامه ثانيا فيكون مفعول محذوف واو حشر ذلك بالفضل
وقرأ ابن ابي عمير زينت ثالثا نيت مراعاة التفظ وقيل محذوف واو حشر
نرى من سبب الفعل الكناه مفعول والفاعل هو الله تعالى والمعتبر لم يقولوا انه الشيطان
وقوله لا يبدل خبره من كنه خبره من باب عطف المفعول على الجمله المفعول لا من باب
عطف الفعل وحده على فعل اخر فيكون من عطف المفعول على الجمله المفعول لا من باب
ان يكون سبب خبره من خبره محذوف اي وهم سبب خبره فيكون سبب خبره هو من
عطف المفعول على الجمله المفعول لا من باب عطف المفعول على الجمله المفعول لا من باب
قد وقع في قوله وسبب خبره من خبره محذوف واو حشر ذلك بالفضل **قوله**
والذين اتقوا فم من سبب خبره من خبره محذوف واو حشر ذلك بالفضل
مكان على خطفها لان المتقين في اعلى عباد والكا في خبره في اسفل سبب
والثاني ان يكون الفوق في الجاه اما بالفساد الى نعم المومنين في الاخرة ونعم الكافرين
في الدنيا ويوم مضروب بالاستفهام الذي يعلق في قوله فم من سبب خبره
مفعول سبب خبره اي من يشان برزقه وغيره حسنة هذا الجاه من وجهان
احدهما انه من خبره والثاني انه من خبره اي من خبره في الاول لا يعلق خبره في الثاني هو
مفعول محذوف فاما وجه الزيادة فهو انه تقديره ثلاثه اسيا في قوله والله يبدل خبره
من سبب الفعل والفاعل والمفعول وهو صله لان يتعلق من خبره المعنى بذكر واحد
منها فاذا تعلق بالمفعول كان من صفات الاموال والله يبدل خبره في خبره بذكر واحد
اي من خبره حساب ان لا يحسب ولا يحصى لكثرة من يكون في محله
عنا في تقديره محذوف والباء خبره واذا تعلق بالفاعل كان من صفات اهلها عباد
والقدير والله يبدل خبره من خبره محذوف واو حشر ذلك بالفضل
موقع اسم مفعول من حساب اي الله يبدل خبره من خبره محذوف واو حشر ذلك بالفضل
على ما يعطى فيكون المصدر في محله نصب على الحال من الفعل عمل والباء خبره من خبره
تعلق بالمفعول كان من صفات التقدير والله يبدل خبره من خبره محذوف واو حشر ذلك بالفضل
او غير محسوب عليه اي معدود عليه اي ان المرزوق لا يحاسب احد او لا يحاسب
عليه اي لا يعد من المصدا ايضا واقام موقع اسم مفعول من حساب
او يحسب او يكون محذوف مصداق او غير محسوب على حساب اي يحاسب والمصدر
واقع موقع الحال والباء ايضا خبره في محله نصب على الحال من الفعل عمل والباء خبره من خبره
من حيث لا يحسب اي من حيث لا يظن ان يبدل خبره من خبره محذوف واو حشر ذلك بالفضل
غير محسوب في ذلك اي غير ظان له فهو حال ايضا ومثل في المعنى بذكر خبره
من حيث لا يحسب يكون الباقى في حال ذكره ذلك سبب على خلاف خبره

فذلك في الاصل وهو ان يكون الحال منفيد كقولك **فما جئت بخايبه** وكتاب
حكم في السبب منها **وهذه** كما رأت عن فقيهه قال منع من الزيادة فيها
او ما في وجه عدم الزيادة فهو ان يجعل الباء المحال والمصاحبة وصلة وصفت الاشياء
الثلاثة اعني الفاعل والمفعول والقول بغير حساب باقية ايضا كما تقدم في القول
في يادها والمراد بالمصدر المحاسبية والعدد والاختصاص اي يترق من شيئا والاحسان على الزرق
او لا احسان للزرق على الزرق وهذا اولى لما فيه من عدم الزيادة التي لا اصل
عليها ولما فيه من تنصيص المصدر على حاله عن واقع موقوف اسم فاعل او اسم مفعول
ولما فيه من عدم تقدير مضاف بعد غير اي غير ذي حساب فذلك هذا الجار والمجرور
متعلق بخبره وفي قوله **حالة** اي الثلاثة المتقدمين لا يثبت كما تقدم في قوله اي بنفسه
غير حيث **فما جئت بخايبه** مستتر في صدره من جالان من النبيين فيلزم في حال مقارنته
لان تقدم كان وقت البشارة والنداء امر في قوله **انذرهم** وسبب الذين استنوا
معهم هذا النطق في قوله **وجها** لحدوها ان متعلق بانزل وهذا لا بد منه في قوله
وذلك ان يترق من قوله بانزل ان يكون النبيون مصاحبين للكتاب في الاتزان
وهو لا يوصفون بذلك لعدم فهمه وقاويل ان المراد بالانزال الاستسكان لا من سبب
عنده كانه قيل وارسلهم الكتاب فتصريح مستلزم له في الاتزان بعد التاويل
والثاني ان متعلق بخبره على انه خارج عن الكتاب ويكون حاله مقيد اي وانزله
مقدرا مصاحبة اناهم وقدره ابو البقاء قوله **بشا** هذا الام ومويدا وهذا انفسه معني
لا اعراب ولا لفظ واللام في الكتاب فيكون ان يكون للغير معني انه في معنى كالبشر
مثلا فانما انزلت على موسى على النبيين بعده معني انهم حكموا ايمدا واستدماوا على ذلك
وان يكون المحسن اياهم كل واحد منهم من هذا الخبر كذا با وقيل هو مفعول مفعول
لهم اي وانزل معهم الكتاب وهو مفعول وهذه الجملة مفعول ما قوله **سبع** لا يقال
الكتاب والنداء امر في النبيين عن الانزال فكيف قدما عليه لان الاستسكان انما يكونان
بانزال الكتاب بل قد يكونان بوجوه من الله تعالى غير متكلم ولا مكتوب ولينسب كذا ذلك
فاما قدما لانما حالان من النبيين فالاولي اتصالهما بهم **قوله** باحق فيه فلا يشك
او جده لحدوها ان يكون متعلقا بخبره على انه خارج عن الكتاب ايضا عند من جرت
تعدد الجار وهو الصحيح والثاني ان متعلق بنفسه الكتاب لما فيه من معنى القول اذ المراد
به المكتوب والثالث ان متعلق بانزل وهذا اولى لان جوارحه الاستسكان لا يكون
حالا مولده اذ كتب الله تعالى لا يكون الا ملتبس بالحق والاصل فيها ان تكون ملتبسة
ولا ضرورة بنال الخروج عن الاصل ولان الكتاب خارج عن الجوارح
لحكم هذا الجار متعلق بقوله **ان واللام** للعلل وفي اتصالها بالمضمير في حكم تلازمه الى
اخلاها وهو اظهرها انه يعي على الله تعالى لتقدم مفعول في قوله **ان** ولا ان سبب الحكم
اليد حقيقة ويؤيده قوله **فما جئت بخايبه** في قوله **ان** بنون العظمى وفيه التفات
من الغيبة الى التثنية وقد ظن ابن عطية ان ملتبس في نقل هذه الفتواه
عنه وقال ان الناس ردوا عن الجدة في حكم طائفة الفعل المفعول ولا ينبغي ان يعطيه
لاحتمال ان يكون عنه قرآن وان في انه يعود على الكتاب **قوله** **الكتاب** في شئ
الحكم الجاهل بنسب السطو النبي في قوله تعالى هذا الذي انطق بكم ونسب القضاء
الغيبات اليه في قوله **ان** من بيت عليه العقبون بشيخها **قوله** **فما جئت بخايبه** في الكتاب المتزل

وجود

قوله انزل

قوله انزل

قوله انزل

128
ووجد الجار ان الحكم فيه نفس اليه والثالث انه يعود على النبي
صلى الله عليه وسلم وهذا استحضار النبي من حيث افراد الضمير ان كان
يتعلق على هذا ان جمع ليطابق النبيين ثم قال **وما جئت بخايبه** على ان يعود الضمير
على افراد الجمع على معنى الحكم كل بني بكتابه وبين متعلق بحكم والظن فيه هنا جازم
ولكن فيما اختلفوا متعلق به ايضا وما موصوله والمراد بها الدين اي الحكم الذي بين الناس
في الدين بعد ان كانوا متفقين عليه وبعضهم ان مرادها النبي صلى الله عليه وسلم لا النبيين
العقول غالباً وفيه متعلق باختلاف او الضمير عائد على ما الموصوله **قوله** **وما اختلف**
فيه الضمير في قوله **ان** جده اظهرها ان عايد على ما الموصوله وكذلك الضمير
في قوله **وقيل يعودان على الكتاب** وما اختلف في الكتاب الذين اوتوا الكتاب
وقيل يعودان على النبي صلى الله عليه وسلم قال الزجاج وما اختلف في النبي عليه
الصلاة والسلام الا الذين اوتوا علمه وقد قيل يعود على النبي صلى الله عليه وسلم
من بعده ووجهان احدهما هو الصحيح ان متعلق بخبره اخلاقه التي من بعده الثاني
ان متعلق بالمفعول به قال ابو اسحق والشيخ الامين ذلك كانه مفعول ما قام الامر به يوم الجمعة
وهذا الذي لجهته ابو البقاء لانه في ذلك كانه مفعول ما قام الامر به يوم الجمعة
عطف او بدلية وذلك ان الامور المتصلة للضمير وذلك جازم بقوله ما بعد ما في قوله
وهي التعدي فاما ان وادوموهن التعدي لا تعذر الفعل الا كمن من واحد العطف
او البدلية لذلك الا هذا هو الصحيح وان كان بعضهم خالف فان وادوموهن من لسانهم ما يوم
جواز ذلك بوجهين فلهذا قوله **وما اختلف** بقوله **ان** جده اظهرها ان عايد على ما الموصوله
هذا ان بالبنات متعلق بخبره في قوله **ما اختلف** بقوله **ان** جده اظهرها ان عايد على ما الموصوله
رجلا والآخر بالبنات وتاويل ان بالبنات متعلق بخبره في قوله **ما اختلف** بقوله **ان** جده اظهرها ان عايد على ما الموصوله
الحديث وقد منع ابو الحسن وابو علي ما اخذ احد الانبياء من جدها وما ضرب القوم الا بعضهم
بعضا واختلفوا في صحة افعال ابو الحسن طريق تصحيحها بان تقدم المفعول الذي
بعد الاعراب فيقال ما اخذ احد الانبياء من جدها ان يكون المفعول بدلية المفعول
والمضروب بدلية المفعول وكذلك ما ضرب القوم لحدوها بعضهم بعضا وقال
ابو بكر بن اسحاق يقول اعطيت الناس بها الدين واجاز في قوله **اعطيت الناس**
درهما الا درهمين والذين لم يجزوا لحدوها لا يستثنى به الا واحد فان قلت ما اعطيت
الناس درهما الا درهمين وانما على الاستثناء المجزأ وعلى البدلية في قوله **اعطيت الناس**
ودانما من درهما كان ذلك قد اعطيت الا درهمين **قوله** **وما اختلف** في قوله **ان** جده اظهرها ان عايد على ما الموصوله
قال بعض المحققين وما اجاز به ابن السراج من البدلية الاستثناء لا بد من مقارنته
بالفائدة العطف فاما ان لا يقع خبره في العطف معطوف فان لا يقع بعد البدلية
فاذا عرفت هذا الاصل وما قال ابن السراج من ان اجاز في قوله **ان** جده اظهرها ان عايد على ما الموصوله
من هذا الباب وذلك ان استثناء مفعول وقد وقع بعد الافعال وهو الذي في الجار
والجواب وهو من بعد المفعول من حكم وهو جازم فيكون كذا منما محصورا
والمعنى وما اختلف فيه الا الذين اوتوه الامن بعد ما جازم بالبنات الذين اوتوا الامن
القدسي كذا فقد استثنى بالاستثناء دون الاول الذي هو ظاهر من غير عطف
ولا بد منه واما التوفيق في هذه المسئلة القول بكثرة دبرها **قوله** **وما اختلف**
في نصيبه وجهان اظهرهما انه مفعول من الجمل لا كمال السروط وهو علمه باعده والعقل

قوله انزل

قوله انزل

قوله انزل

وہ

الدعوى

ولم يفر

محمد رضا

وصو

وهو كالناكس فان القبلة مفهومة من قوله خلوا قولهم الباساء في هذه
الجملة وجهان احدهما ان يكون للجل لها من الاعراب لانها نفس الجاء فيسوف المثل
وسوفه كانه قيل ما كان مثله فيقول مستر الباسا والثاني ان يكون خالا على اصنافه
جوز ان يكون البقاء في حاله من فاعل خلوا وفي جعلها حال البعد
فقال الجمهور يقول نصبا ووجهان احدهما ان حتى بمعنى الى الى ان يقول فهو غايه
لما تقدم من الشئ والآخر الى وحتى اما يتصل بعد ما المضارع المستقبل وهذا قد وقع
ومضي الجواب في حكمه الى الالح حتى تلك الحال والثاني ان حتى بمعنى في فتفيد
وهذا ضعف لان قول الرسول لا يكون ليس علم ليس والآخر ان كان ظاهر كلامه الى
البقاء على ذلك فانه قال ويقتضيه ان يكون التقدير من قولها فاعلوا فان كان سبب
القول وان بعد حتى مضمره على كلا التقديرين وفيما يقع بوجه حاله الى لا يقتضيه
بعلى حتى ولا غير فانه ان النسب يخص للاستقبال فتدبر او علم ان حتى اذا وقع
بعد فعل فاما ان يكون حاله لا مستقبل او محتمل فان كان حاله يقع حوز من حيث
لا يجوز اى في الحال وان كان مستقبلا نفس يقول حتى حتى اهل البلد وانما
لم يدخل بعد وانما كان ماضيا فحكمه نحو حكمك اما ان تكون بحسب كون مستقبل
فليصير على حكمه هذا الى اما ان تكون بحسب كون حاله فتقع على حكمه هذه
الحال فنصدق ان يكون في قولها بعد حكمه حاله او تارة نافع منها حكمه حاله
وانما ينصت على ذلك لان عبارة بعضهم في حكمه حاله بقره الجمهور وعبرة اخرى
خصها بقره نافع قال ابو البقاء في قوله الجمهور والفعل هنا مستقبل فليت
حاله والمعنى في المعنى وكان قد تقدم انه وجه الرفع بان حتى للتعليل
معه هذا الظرف يجوز ان يكون مفعولا فيقول الى انهم صاحبوه في هذه القول
وجامعه فيه وان يكون مفعولا بامو اي صاحبوه في الالمان قول حتى تصرفه
حتى مفعول على الظرف مفعول من غير مقدم وانصرف مستداما واما
ابو البقاء وعلى قول الاخفش مفعول نصيب على الطرفين فمفعول به وصلى طرف
زمان لا يتصل بحره بحرف فهو حتى لقصد ما اما معنى هي الاستفهام واما معنى
ان السريانه فيكون اسم استفهام ويكون اسم شرط فيجوز فغير شرط وجزا والظاهر
ان جمله حتى مفعول من قول المؤمنين وحمله الا ان مفعول حتى من قول الرسول
فمنسب القول الى الجمع احتمالا ولا لانه الى الالح سببه للتفصيل المذكور وهذا هو قول
من زعم ان في الشك لا يقدمنا وتاخرنا والتقدير حتى يقول الذين امنوا حتى
فصر الله يقول الرسول الا انه قد مر الرسول كما سمع وقد مر المؤمنون بتقديمه في زمان
قال ابن عطيه وهذا حكم وحمل الكلام على غير وجهه وهو كما قال وقيل الخلتان
من قول الرسول والمؤمنين معا يعني ان الرسول قال لهما معا وقول الرسول حتى نصر الله
ليس على سبيل التشكيك انما هو على سبيل الدعاء باستعمال النص وقيل ان الجملة الاولى من كلام
الرسول وابتناء عم الى الاخير من كلامه على اعيانهم بآلوه الرسول واستلزام
الابتناء في الاصل الى الخلتين في حمل نصيبنا قول قولهم ماذا انفقوا
قد تقدم انما نال كنهه استنباطات وتحقق القول فينبه عند فاما اذا اراد الله
بهذا وهذا يجوز ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد بمعنى الا استقصاء فيكون مفعولا مقدا

علاء دلال

ان الخفض على الجوانب عبارة عن ان يكون الشيء تابعا لمرفوع او منصوب من حيث اللفظ والعنى
فيقولون ان من تبعه لم يتبعه لفظا وخصص لما ومنه من خفضه كقولهم هذا خير من حرب
بحر حرب وطان من جنة الرفع لان من صفات الجحيم لا من صفات النسيب وهذه المسئلة
من يديان باقية موضع ان ساء الله تعالى وقاتل هذا ليس برفع او منصوب وجاور
خفضه لخفض وان كان عني انما تابع لخفضه لكونه جاور مخصصا اي صارت تابع
له لم يكن خطأ الا انه اعني في عبارة ما ليس في المصطلح عليه وفي ابن عباس والاعشى
عن قتال باظها عن ويحيى بن مصحف عبد الله كذلك وقولهم من قتل في يوم فل قتل في يومين الف
وتراشا اذا قتل في يوم بالرفع وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والجواب الجواب بعده خبر
وسوء الايندله وهو تذكير على يديه من الاستعانة بقدره اذ قتال في يوم والثاني انه مرفوع
باسم فاعل تقديره اجاز قتال في يوم فهو فاعل به وعمر ابو يعقوب هذا الوجه بان يكون
خبر مبتدأ محذوف فبجاء من فعله في ثلاثه او خبرا مبتدأ او ماضيا على واما خبر مبتدأ
قالوا ونظروا من حيث ان ساء الله لم يكن عن كينونة القتال في الشهر ام لا واما كان
سواء لم هل يجوز ان قتال في يوم لا او على اطلاق هذين الوجهين فلهذا الجمل يستفهم عنها
في جمل الجمل لا في الشهر الحرام لا سال قد اخذ بغيره فلا يكون في المفعول واث
كانت خطا اسوال وقولك في عثره اخصص قتال في وجهان احدهما انه في جمل خفض
لان من صفات قتال والثاني انه في جمل نصب لكونه مصدر او قال ابو العباس
كانت في قتال ولا حاجة الى هذا التشبيه فان المصدر على الجمل على الفعل والضمير
في سائر الوند قبل البس من قبل للمؤنثين والالف واللام في الشهر قبل للمؤنثين وهو
رجب وقبل الجحيم مع جمل الاسماء من قولهم قتال في جمل
من مبتدأ وخبر جملها نصب بقول وجاز الايندله بالرفع لاجل وجهين اما الوجه
اذا جعلنا في قوله من صفته واما الوجه الثاني بالرفع اذا جعلناه متعلقا بقتال
كما تقدم في نظيره فان جمل قد تقدم لفظه بكونه واعيدت من غير دخول الف ولا عكسها
وكان من صفته اذ كان في قولهم كما ساء الله في شيعون من رولا فخصي وشيعون او سول فقال
ابو العباس ليس لمواو بغيره القتال المذكور المسؤول حتى يبعد بالالف واللام بل المراد بقطر
اي قتال كان في هذا القتال الثاني من الاول وهذا غير واضح لان الالف واللام في الاسماء
المعاد اولها لا يفتقر بغيره بل انما يفتقر العهد في الاسماء السابقة واحسن منه قول بعضهم
ان الثاني في خبر الاول وذلك ان ساء الله عن قتال عبد الله بن جحش وكان النصر الاسلام
وخذ من لان الكفر فليس من الكبار بل الذي من الكبار قتال عن هذا وهو ما كان
منه اذ لا الاسلام ونصرة الكفر فاحترق في هذين المعطوفين التنكير لهذه اللفظة
ولو جى بهما معنيين او باحدهما معن لقطعت هذه الغايده **قوله** وصديقه
وجهان احدهما مبتدأ وما بعده عطفا عليه والخبر عن الجحيم وجاز الايندله بصدد الجحيم
ثلاثه او جملها التخصيص بالوصف بقوله من ساء الله واما التعلية به واما لكونه معطوفا
والعطف من المسوغات والثاني ان عطفا على كسر اي قتال في يومين وصداق
الفرا قال ابن عطية وهو خطأ لان المعنى سوا في يومين او في يومين وعطف ايضا
على كسر ويجوز ان يكون ان اخراج اهل المسجد من الكفر وهو من فساده وهذا

قوله

قوله

الذي

الذي مر به قول الفاعل اعني لان مر اذ لدان يقول ان قوله وكفر به مبتدأ وما بعده عطفا
عليه والكبر خبر عنهما اي مجموع الامر من الكبر من القتال والصداق لا يكون من ذلك
ان يكون اخراج اهل المسجد من الكفر بل يبرز من سائر الكبر من القتال في الشهر
الحرام وهو مصدر حذف فاعله ومفعوله اذ التقدير وصداق ما كان في الشهر من سائر
الله وهو الاسلام وكفر به وجهان احدهما انه عطفا على صديقه على قولنا بان صديقه
الا على قولنا بان خبر ثان عن قتال لانه يبرز من سائر ان يكون القتال في الشهر الحرام وليس
كذلك الا ان يرد بقتال الثاني ما فيه هدم الاسلام ويقوي الكفر كما تقدم ذلك عن
بعضهم فيكون كسر اخص عطفا عليه مطلقا وهذا ايضا مصدر مبتدأ لان من فيكون
قد حذف فاعله فقط لا وكفر به والثاني ان يكون مبتدأ كما سلك في تفصيل القول
فيه والضمير في به صديقه وجهان احدهما انه يعود على سبيل لان الجحيم عن
والثاني انه يعود على الله والاول اظهر وبه وجهان اعني كونه صديقه لغيره
او متعلق به كما تقدم في قوله **قوله** والمسيح المحمود على قرائة كسر
قري سا ذامر فوافيا بما جرى فاختلاف فيه النحويون على ان يعود او جمل احدهما
وهو قول البرد وقيل في ذلك ان كسر في وابن عطية قال ابن عطية وهو الصحيح
ان عطفا على سبيل الله اي وصديقه سبيل الله وعن المسجد الحرام وهذا امر ووجه
بان يعود الى الفصل بين القاطن الصلح با جني تقديره ان صدا امصدر مقدرا
بان والفعل وان هو موصولة وقد جعلت والمسجد عطفا على سبيل الله فهو من مقام
صديقه وقيل بغير ما ابا جني وهو كسر في وجهان احدهما ان لا يتعلق له بالصلح
فان قيل يتوكل في النظر في حرف الجحيم لم يسع في غيرهما قيل انما قيل بذلك
في التقدير الذي الفصل الثاني ان عطفا على الهاء في اي وكفر به وبالسجدة وهذا
يخرج عما قول الكونيين واما البصريون فيشتطون في العطفا على الضمير الجحيم
اعادة الحذف الا في شذوذه فلهذا التخصيص عند فريد ولا بد من الشعر في هذه
المسئلة وما هو الصحيح فيها فاقول وبالله العون اختلقت الحياه في العطفا على
الضمير الجحيم ووجهان احدهما انه يعود على الضمير من الجحيم وجوه
اعادة الحذف الا في شذوذه الثاني انه يجوز في ذلك في السعة مطلقا وهو مذهب الكوفيين
وتبعهم ابو الحسن ويونس والشكوكي والثالث التخصيص وهو ان البد الضمير جملها العطفا
من غير اعادة الحذف لان الضمير من بيتك بغيره ولا فلا يجوز الا في شذوذه وهو قول
الليث والذي ينبغي انه يجوز مطلقا كقوله اسماء الهاء في به وصنف دليل الما بعين
واعترضه بان يفتى في اسماء في الشعر كقولهم ما فيها عنده وفي سبيل الجحيم
عطفا على الهاء في غيره وقوله يسكنون به والامر حرام في قرآنهما غير لغيره منهم
جاء في الثاني هذه الآية ان ساء الله تعالى ومنه ومن ساء الله في عز من عطفا
على كسر في قوله تعالى لكم فيها معاش وقوله ما ينل من عطفا على قتيبي اي قتيبي وفي
ما ينل من عطفا على كسر في قوله تعالى لكم فيها معاش وقوله ما ينل من عطفا على قتيبي اي قتيبي وفي
ان على الكسبه لا اباي **قوله** احتجوا بها ان ساء الله **قوله**
فتواها عطفا على ما فيها وقوله الاخر **قوله** يفتى في مثل السواري يوفنا **قوله**
وما بينهما والامر من غوط بقا انفت **قوله** لاخر **قوله** والي يغيم ذي السوا الحرق

101

قوله

حيث تكرر الضمير بخلاف ما لوجي بها اسما مفرد او قولنا فاولئك جواب الشرط قال
ابو البقاء ومن في موضع مبتدأ والخبر هو الجمل الذي في قوله فاولئك يصحبت وكان قد سبق له
عند قوله من في موضع مبتدأ ان خبر اسم الشرط هو فعل الشرط لا جوابه ويرد على من يدعي
ذلك بما حكيت عنك من ان بعد من في موضع كونه موصولا لظهور الخبر في الفعل بعدها
ومثله لا يقع في ذلك وجب فيه لغتان كسر العين وهي المشهورة ونحوها وبها قرأ ابو السمال
في جميع القرآن ورويت عن الحسن ايضا والجواب اصل الضمير ومنه جيب اي انقضى ومنه جيل
جيب اي منقضى البطن وجيل اولاد على لفظ من في قوله فاولئك يصحبت وهو كذا
وعلى معناها في قوله فاولئك يصحبت في قوله فاولئك يصحبت في قوله فاولئك يصحبت
احسن الاستعمال اعني الجمل اولاد على اللفظ على المعنى في قوله فاولئك يصحبت
واولئك اصحاب النار الى اخره فقدم اسمك نظريا واختصوا في هذه الجمل
هل هي سبب في اي جمل الاخبار ما بين اسمي النار فلا يكون دخل في خبر
الشرط بل يكون معطوفا على الجمل الشرط او معطوفا على الجواب فتكون
خلفا للخبر قولنا من في قوله فاولئك يصحبت في قوله فاولئك يصحبت
على ان انما اثر من عطفها على جمل الشرط والقرب مرجح **قوله** ان الذين امنوا
ان واسمها اولادك مبتدأ وبن جمل خبره والجمل خبر ان هذا احسن من كون
اولئك بدلا من الذين وبن جمل خبره ان في هذه الاوصاف الثلاثة منته
على حسب الواقع اذ الايمان اول ثم المصاهرة ثم النكاح واولاد الايمان بوصول وحده
لان اصل الرجوع والمصاهرة في موصول واحد لا يتم في غير منته وانما خبر ان اسم
اسماء لا منه يقتضي للاوصاف السابقة وتكون الموصول بالسبب في الصفا
لا الذوات فان الذوات محذوف موصوفه بالاوصاف الثلاثة فهو من باب
عطف بعض الصفات على بعض والموصوف واحد ولا يقول ان تكون الموصوف
يدل على تعاقب الذوات الموصوفة لان الواقع كان كذلك وانما خبر جمل خبر
على الجمل واولادهم في كل وقت يحدثون جمل الخبر معا على من الخبر وهو الاشكال
من ان من اصل الخبر الترك والمصاهرة معا على من الخبر وهو استخراج
الوسع وبذل الخبر والاختصاص وبذل الخبر في طلب المصاهرة والرجوع
الطبعي وقال الرازي هو مطلق يقتضي حصول من في قوله فاولئك يصحبت
والشاهد اذ السعد الخليل مخرج سبعة او خاتمة في بنو بني عوام
اي لم يخف وقال تعالى لا يرجون لقاءنا اي لا يخافون وهل اطلاقه عليه في قوله
الحق في قوله فاولئك يصحبت من ان حقيقة ويكون من الاشكال ان من في قوله فاولئك يصحبت
من الامتداد فهو شئ الكلف ايضا قال ابن عطية وليس هذا احد بعلى ان الرجاء
والخوف ليسا ضد بن اذ يملن اجتماعهما ولذلك قال الرازي اغت بعد استاذة
الشدت المتقدمة ووجهه ان الرجاء والخوف متلازمان وقال ابن عطية
والرجاء ابد مع خوف فان كان الخوف مع الرجاء في عمق فمفعول الرجاء للشدت
الذي ذكرناه عن الرازي وابن عطية واجاب عن الخاف على البيت بان
معناه لم يخرج من سبعة ومن قوله فاولئك يصحبت واما قوله لا يرجون لقاءنا اي
لا يرجون لقاءنا فارجا ايضا على ما بينه قال ابن عطية وقال الاصمعي

اذ اقرن الرجاء والخوف **قوله** ان معنى الخوف كذا البيت والابدية ومنه فظهر
اذ النفي لا يغير مدلوله الا لفظا وكنت رحمت هذا البيت المخرج با على الغن من يقف
على ما التفتت واما ما عساه الى الوصل وهي في القرآن في سبعة مواضع كقبت
في الجبل فانه في الاعراف ان رحمت الله في قوله رحمت الله ورحمت الله ورحمت الله
منه في رحمت ربك وفي الروم فانه في رحمت الله وفي الرحمة انهم يقتسمون
رحمتك ربك ورحمت ربك **قوله** عن الجمل والميسر الخ المعصية
من ماء العنب اذا غلا وقذف بالزبد ويطبق على ما غلا وقذف بالزبد من غير
ما العنب فاجاز في تسميتهما حمرا الربوة اقول ان احدهما وهو المشهور انما سمي
بذلك لانما تحت العقل اي تسميه ومنه حمرا الربوة لونه وجها
وخامري جمل خبره انك ما تخاذر في ضمير مبالغة وحمرا جمل خبره
اي استمر عن الناس ودخل في حمرا الربوة في قوله فاولئك يصحبت
قوله في لا مع العقبان لا يمشي الا في البصير **قوله** في لا مع العقبان لا يمشي الا في البصير
والثاني انما يفصح عن معنى البصير في قوله فاولئك يصحبت
حمرا الربوة والثالث قاله ابن الانبار لا يمشي الا في البصير اي في البصير يقال حمرا
الذي في البصير والاربع انما يمشي ومنه حمرا الربوة اي في البصير والاربع الذي
اي في البصير في قوله فاولئك يصحبت ومنه حمرا الربوة اي في البصير والاربع الذي
الا بقران في قوله فاولئك يصحبت ومنه حمرا الربوة اي في البصير والاربع الذي
المفعول والميسر القمار مفعول من الميسر يقال سبى سيرا قال علي بن
قوله لو يسير فذبحنا قد يسير بها **قوله** لو يسير فذبحنا قد يسير بها
اقول لهم يا شعيب ان يسير يعني **قوله** في لا مع العقبان لا يمشي الا في البصير
الم بتاسواني ابن عباس من هو من **قوله** في لا مع العقبان لا يمشي الا في البصير
احدهما من اليسير وهو السهول لان اخذه سهل الثاني من العيسر وهو العنق
لان يسير يسير الباء التثنية من يسير كذا في قوله فاولئك يصحبت
عن جمل خبره وادب ابن عطية عليه من يسير في قوله فاولئك يصحبت
وهل الذي في قوله فاولئك يصحبت ومنه حمرا الربوة اي في البصير والاربع الذي
ميسر الانها موضع السمر سميت السمر ميسر لانها تسير في قوله فاولئك يصحبت
الذي يدخل في الضرب بالقدح وجمع على اسرار وقيل بل يسير جمع يا سمر
كما يسير وحسن واخر من اليسير ليعتد ولسرهما وسر القدر والاسرار ايضا
اسما لا بد من ذكرها لوقت المعنى عليها قال الكوفي ان يسير في قوله فاولئك يصحبت
وقيل خدع عشر يسير منها خطوطا وعلى كل منها خطوطا فخط بقدر الخط
وتلك القدر في الغد وله واحد والنوم ولما كان في قوله فاولئك يصحبت
وله اسير والناس ولم يسمه والميسر والاسير والميسر والاسير
اغفال لا خطوط عليها وهي البنية والفضة والوعد ومنه جمل خبره
واما كذا في هذه الاعمال فخطوط على اليد وهو الصلابة فلا يمل مع احد وهو جمل
عدل عندهم نحو اولد خف بنوب وخير من اسير في قوله فاولئك يصحبت
وهي الخطوط لم يخطها او يدخل يده فيها فخرج باسمه جمل خبره فخرج

مقرا

قولہ غالی

۱۱۱

کند

301

موت

والله اعلم

قوله

قوله

قوله

فاعلم تقديره اصلاحهم بالخبر الذي اثنى عليه المصلح والمصلح الذي هو تخصيص
احد الجانبين بالاصلاح كالفعل بعضهم قالوا السباع فيكون يكون التقدير خبر
ويجوز ان يكون خبرهم اي اصلاحهم فانهم لم يذكروا اسماء كل واحد من الطرفين
عما اشد شغلا به فعملوا بالاصلاح والاصلاح ان يكون حالاً من خبر مقدم عليه
وكان اصلاً من خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
اما لان النكر في معنى الفعل بقدره اصله وما بان النكره وانما قد مناسا لانه خبر
فاجاب بان جواب الشرط واخواته خبر مبتدأ محذوف اي نعم اخواته والجلد في محل خبره على
جواب الشرط والجواب على الفاعل وقولنا ابو محمد فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر
اخواته والجلد الفعليه ايضا في محل خبره وكان هذه القران لم يطلع عليها ابو القافانه قال
ويكون التقدير في الكلام اي خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
عندي في قوله الانواع من تتبع الرسول من تفصيل المصطلح خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر
الالف واللام في الخبرين المعنويين هذا هو الظاهر وقد يجوز ان يكون الخبر الثاني في قوله
خا الطونم المعنوي من ضمير الغيب في قوله وبما لوند اي الخطاب لتبينه اسامع
الي ما يلي قوله في جواب السؤالين احدى من مبتدأ وخبره خبرت منون
منكوه المبتدأ اي على ما اوله كل اصلاح على طريق البدل ولو لم ينفذ له اوله كان معصوما
في اصلاح خاص وطلاها غير مراد اما العموم فلا يكون واما العموم فلا يكون اوله غير ذلك
او ان يتنكر الدال على عموم البدل وخبره خبر الدال على تخصيص النوازل ليتبين ان المصطلح
والاخرى من شرط وجوبه او كل على جواز الوقوع لا على طلبه وتبينه **قوله** ولو لم
الاصحاح استلحقه في اي غنايا وجوابه لو لا ما اثنى عليه وهو التكرار اعني ثبوت اللام
في الفعل المتكسر المشهور قطع قوله لا اعتدك لانهما ههنا قطع وقولنا خبره فاعلم ان التقدير لا عنه
في المشهور تخفيفها بين وبين وليس من اسهل ذلك ورفق سقطها السند وهي
قوله فلا اعم عليه بنحوه وذا وتوجها ومنه بعضهم هذه العروة للوجه والاول
باعتبار اذ اعتمد في سماعه الخفيف اسقاطا لكن الصحيح بنحوه اساده وتلخيص
المازجه والعنف المشقة ومنه عقيدة عنوت اي شافقة المصطلح **قوله** ولا يخلو
الجوهر على فخر المصنوع ومنه الاغنى بضمها من انك الرباع فالله في خبره للتقدير وعلى
هذا فاحد المصطلحين محذوف وهو المفعول الاول لانه فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
المسك كالتواضع في الاصل عند العرب في يوم السبي والاسم عليه ومنه بتلخيص الخبر
حكاية بعد من لا يريد ان يذبح الاعراب وقيل اصل المصطلح ومنه بتلخيص الخبر
اي سد اخذت اعضانها ويطبق النكاح على العقد **قوله** اي فاعلم
فلا يثنى جامع ان سره **قوله** عليك حرام فانك انما تملكه اي فاعلم
او نحو من تخفيف النساء ويطبق ايضا على الوطى **قوله**
البارك كن على ظهوره تشابه **قوله** والناس حين سبوا طي وحديد البصر
وحكي انهم انما يرون بصرهم على بنائهم للمفعول ولكن على ثباته والاعمال والدي وهو بضمها
من قولهم ككها انه اصلا بفتح اللام في قوله اي صا بفتحها وقيل يقال نأجرب
كما يقال باضربا وقال ابو علي في قوله بين العقيد والوطى في لطفه فاذا قالوا
فلان فلا تده او ابده فلا ان اسما عقد عليها واذا قالوا انك امرأته او امرأته جده فلا يبدون

غير الجامع

قوله

غير الجامع وهل الخلافة عليها بطريق الحقيقة فيكون من باب الاستدراك ام بطريق الحقيقة
والجامع الظاهر الثاني فان الجامع خبر من الاستدراك واذا قيل بالحقيقة والجامع فاعلم ان التقدير لا عنه
وهو قوم لا ائنا حصة في الوطى فذهب قوم الى العكس قالوا ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
العقد المصطلح والجامع فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
كنيات لا تتفق جميعا فلو كانت متفقة لم تقاها في الجماع **قوله** اي فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
ما يستقطعه لما سبق من قوله فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
نومن حتى يعجز في فقط والفعل بعد ما مضى في الجماع **قوله** اي فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
على المشهور لا يملكه بنون الاناث **قوله** ولا يملكه مومنه خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
بامه سبب للام الاستدراك والوصف واصل امه امه فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
وعوض منها بالثابت كقولهم وتبينه يدل على ان لامها واو جوعه سبب في الجماع
قوله الكلاي **قوله** اما الاما فلا تده عوتق ولدا **قوله** اذا بقا عابوا الاموان بالجارح
ولطهورها في المصدر ايضا قالوا الامم بفتح الهمزة واو تده بالهمزة وضمها وزنها
فعلك تحت العين او فعلك سبكونها فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
لامها الفا نحوها وانفصل ما قبلها كفاها وقتناه ولكن حذف ما عرفت في غير هذا
والثاني قالوا ابو الهيثم في خبره ان جمع الامم مومنان وان وزنها فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
العين فيكون مثل تخلفه في خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
فما مجموعها على مثل تخلفه في خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
ولي هو ان يردوا الوال والحذر منه ما كانت الهمزة فقد سوا الواو وجعلوه الفاعل في الخبر
والمعنى في الامم وماتت عند ليس بشي اذ كان يلزم ان يكون الاعراب على الهمزة كما كان على لام
تخلفه وماتت عند ليس بشي اذ كان يلزم ان يكون الاعراب على الهمزة كما كان على لام
كان قد مر وعلى اصل الاصل اما وخورقته وقدمه كاسيا في بيانه وجعلت على اموان
بعد الف زايده ككيت وفي الحديث لا يمنعوا اماء الله من اجسادهم وعلى الف **قوله**
استا عيس **قوله** مسني ببارك من الغمام **قوله** ما سني الامر الزوا **قوله** والاصل
امو بنو بنين الاولى فتوحه زايده والثاني سبب له وجمع فاء الكلمة نحو الكس
والك فتوحه الواو واو الضمة كسب لضم الباء فصار الاسم من قبيل المفعول نحو غنايا
وقاضى من قبيل الضمة الثانية الفاعل سكونها بعد اخري مطووعة فيقول جارا ام وموت
بامر ورأيت ما اعتقد الضمير والكسرة وتظهر الفتح ونظيره في خبره فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
مجموعا اول واجمعه دلو وجوه وهذا الضمير الذي ذكرناه مر على الهمزة
قوله المتقدم اعني لو لم نعلم ان المصطلح امه يسكون العين والهمزة فاعلم ان التقدير لا عنه واعتذر عن الاستدلال به حينئذ باحد وجهين
لكن ينبغي ان يقال جارا ام وموت تام وبما نيت اما وجا الام وموت باللام
وبما نيت الامم فنعرف ان كان الظاهر والتفصيل في قوله خبر من سبب **قوله** اما
على سبيل الاعتياد ولا على سبيل الوجود واما لان تكاح المومنه سبب له على ما نفع لغيره
وتكاح المسك الحرة سبب له على ما نفع ونبويده هذا اذا التزمنا ان الفعل لا يبدل
على زيادته والا فلا يخاف من هذا التاويل كما هو مذهب الفراء وجماعة من سبب له
بحيث ان يكون مستتر كفضله او مذكور على ما سبب له اي في خبره مستتر على سبيل الخلاف
في قوله ولا يملكه المومنه ولا مومنه او مطلق النفس لان الله تعالى وكذلك

قوله

قوله

قوله

الخلاف في قوله ولعبد مومن خير من مشرك والكلام عليه كاللزام على هذا **قوله**
ولو اجتمع هذه الجمل في موضع نصب على الحال وقد تقدم ان هذه في مثل هذا التركيب بشرط
بعضه ان يكون خورا والمسايل ولو ظلمت محرف وان الواو للعطف على حال كذا وقد تقدم
خير من مشرك على كل حال ولو في هذه الحال وان هذا يكون لا ينقصها الحال ولما بعد
لو هذه اما ياتي وهو مضاف لما قبله بوجه ما في العجب من ان كل المجرى ومقتضى
جواز النكاح لم يمتد الى غير ما قال ابو البقاء لو هذا يعني ان وكذا كل موضع وقع بعد الواو
الفعل الماسي وكان جوابه الا ترى انم قالوا في قوله على لو تركوا من خلفهم ذرية ضوافا
خافوا عليهم ان يغيثوا من جوارحها او جوارحها من غير ما عرفت وقد مضى على ذلك
في اية النسب قال في حاشيته او هو جواب لو وعندها ان **قوله** والعصاة
الجهنمية على من العطف عطفا على الجند وبما ذكره من قوله يبدعوا اي يشبهون وفي غير هذه الاية
تقدمت للعطف على الجند بغير ما يقو الى مخافة من يترك وجبه وراغبوا الى مصف من ترك وجبه
وهذا هو الاصل لان المخافة بسبب في حصول الجند وانما عرفت هذا المقابلة فلا قبلها
يدعون الى انما تقدم الجند عليها ليقابل بها النامعظا ولتستوي النفوس انما
حين ذكر دعا الله اليها فاني بالانتماء في الاية شرفه وقوة الحسن والعطف بآية
على الاية او الجند اي حاصله بآية **قوله** عن الحيض مفعول من الحيض ويراد به
المصدر والرفق ان المكان يقال حاضت امرأة حيضت وحضت وحاضا وحاضا فتيه على
فعل ومفعول بالنسبة والفتح واعلم ان في الفعل من يفتل بكسر العين اياها ثلاثا ههنا
احدها انه كما يصح فصح عليه مراد اية المصدر ويكسر مراد اية زمان والمكان
والثاني انه يحذف من الفتح والكسر في المصدر خاصة كما جاز في الحيض والحاض
ووجه هذا القول انه كما عرفت ان لو جاز ان عني الكسر والفتح فافترا والناث
انه يقتصر على السماع فما سمع فيه الكسر او الفتح لا يتعدى في الحيض المراد به المصدر
ليس يقتصر على المذهب الاول والثاني مقتضى على الثاني ويقال امره حاضا ولا يقال
حاضا الا قليلا انشد الفراء الحاض في بني عذرة طاهر والمعروف
ان الحوضين فرقا بين حاض وحاضه فالحيض من ثا انما تدب بمعنى النسب
اي ذات حيض وان لم يكن عليها حاض والمقتضى بالثا انما تدب عليها الحيض في الحال
فيحمل ان يكون مكررا السائر ذلك وهذا هو كل صفة تخصه بالمولد
خو طاميت وموضع وشبههما واصل الحيض السيلان والافتح يقال حاض السيل
وقاض قال الفراء حاض السيل اي سال صغرا قال الاثر في ومن هذا قيل الحيض
حوض لان الماء يسيل اليه والعرب يمدوا الواو على اليا واليا على الواو لانهما من جبر
واحد وهو الهواء والتظاير ان الحيض في هذه الاية يراد به المصدر واليد ههنا
ان يحترق وابن عطية قال ابن عطية والحيض مصدر طحيض ومثله الفضل من قال
بفضل قال الراجح **قوله** يفتل مرافقهن فوف مراد **قوله** لا يستطعن بها الفراء بما قبله
ولذلك قال الطبري اسم الحيض كالمعنى اسم العيش واستند الى **قوله** وقيل الحيض في الاية
التي استكروا منه المعنى **قوله** ومراعيه اسم السبي **قوله** وقيل الحيض في الاية
المراد به اسم موضع الدم وعلى هذا فهو مقتضى انها فاوييد الاول قوله قل هو ادى

ويؤيد

ويؤيد الثاني قوله فاعترفوا بالنسب في الحيض ومن جملة على المصدر قد هنا حذف
مضاف اي فاعترفوا بالنسب في زمان الحيض ويجوز ان يكون المحض الاول
مصدر والثاني مكانا وقوله هو ادى عن هو وجها ان احد ما في اليا بالنسب ان يكون
صحة الواو المبتوع وكان يقول ان السياق يدل على وان لم يحركه ذكر والسابق
انه يعود على المحض قال ابو البقاء او يكون التقدير هو سبب الذي ومنه نظير
فانهم منسبوا الى الحيض ههنا بالشيء القدر فاذا امرنا المحض نفس الدم كان سببا
مستقلا فلا حاجة الى تقدير حذف مضاف وجاز سيا في تلك ثلاث
مراتب يحذف من العطف بعد قوله سببا لولا ان عن الحيض وهو وسببا لولا
ما اذا ينقصون وسببا لولا عن السبا وسببا لولا عن الحيض وخفاء سبب لولا
امر مراتب من غير عطف سبب لولا عن الاية سبب لولا عن سبب لولا
مادة ينقصون سببا لولا عن السبا لم سبب لولا عن السبا في العنوت
ولما ان السبا الا الواو اخرى وقعت في وقت واحد في وقت واحد
بحرف الواو وهو الواو واما السبا الا الاول فوقع في وقت واحد
فذلك المحقق كما جازي بها وحدها **قوله** حتى يظهر
حتى هنا بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار ان وهو مفعول اتصال
بنون الاناث وقدر اجنح والنسب اي ابويكي يتشدد العيا والها والاصل
يتطهر فادغم وايا مؤن بطر من مصنا ير طهر قالوا او تراه السند بعناها
يعسبن وسواء التحصيف بعناها تطهر ومنه ويرجح الطبري قوله السند
وقال في معنى يغسبن لا يجمع الجمع على حكمه من ان الرجل امره ان يقطع
الدم حتى يطهر ولما في الثلاث في الظاهر ما هو الغسل او الوضوء او غسل الفرج
فقط قال ابن عطية وكذا واحدة من الغرايين يحمل ان مرادها الاغتسال
بالما وان يراد بها اغتسل الدم ومنه ولذا اذاه قاله ما ذهب اليه الطبري من ان تراه
السند بضمين الاغتسال وقراءة التحصيف مضمين الاغتسال الدم امر غير لازم
وكذلك ادعاءه الجمع في رواية عطية عليه نظر في لو حملنا الغرايين على معنى
واحد لزم التكرار ويجوز الفاء في قراءة التحصيف انها من التلاوي المضافات
وهو تلك **قوله** من حيث في من قولنا احدها انها لا يند الغايمه اي من
بين الجهم ما التي يند الى موضع الحيض والناث ان يكون معنى في اي المكان الذي
تند عنده في الحيض ومنه هذا بعضهم بانه ملازم لقوله فاعترفوا بالنسب في الحيض
ونظير بعضهم الاية يقول المصدر من يوم المجمع اذا خلعتوا من الارض او يقوم
المجمع وفي الاية من قال ابو البقاء في الكلام المملالة عليه ولزم ما يجب في الاية
على خلاف مقتضى الجمل فختلاف المحس **قوله** وسبب لولا
مبتدا وجبه ولا بد من تاويل بقية الاية من الحيض بالمصدر جعل على اليا لم جعلوا
نفس الفعل وقيل اراد بالمصدر اسم المفعول وقيل على حذف مضاف من الاول
وطي سببا كما ذوات من في مواضع من لانه صفة كثر فتعلق في وقت واحد
افيد في الجمل استدل جمع الاية مطهر والاية فبها الفراء والتدكير حينئذ **قوله**
الى سبب اي ظرف مكان واستعمل سوطا لوانه ما جنى من يتكون زمان
ظرف

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله تعالى
وَالْعَمَلُ
قوله تعالى

16v

عروضه لئلا يعرض وقال لعبد
عروضها طامسى الاعلام فمحمول
متى كان عرضي عروضه النواجم
جسارت ه الاضواء عرضها البقايا وقال لوسل
واذا ما سلت الفخا يوم وعرضها
لجميع وبنها عة وبنوا

قاعا انا اهل العا اخلصوا اني اطلو على الخضر والطير هل هو من باب الشرا الك
النفط ويكون ملك الامداد او من الاسرار العنوي فيكون من التوا انما اذا اخذنا القدر
اما الاحتماء واما الوقت واما الخرج وحق ذلك وقدر المراه الوقت حصنها وطهرها
ويقال منها ما صلتها اوقات المراه اي حاصتها وطهرت وقال الاخضر ان اياها صارت
ذات حصص وقرات غير الف اي حاصتها وقيل ان الحصص مع الطير فيل ما بين الحصصين
وقيل اصلا للجمع ومنه قوت المراه في الحوض ومنه قوت القوت وقولهم ما اقرات هذه
النار في طهرها ما قسطا اعلم ان في هذه حصصا ومنه قول ابن كثير في قوله
ذراعي سطل اذا ما تكرر في ان القوت اقل اجنبا **قوله** وعلى هذا اذا اردت ان تخلصه فاجتمع الدم
في الرحم واذا اردت ان تخلصه فلا اجتماع الدم في البطن ولكن الوايد بالاسرار النفطي وجعلها
من الاصلاد في الرحم **قوله** انا كل عام انت حاسم فروعك **قوله** شدد لا قصها عن عزم غراكا
قوله مورثه عزاني في فقهك **قوله** لما اتعاه منها من قرو وسابك **قوله** عزم غراكا
وفي جسدك كخص **قوله** بارب ذي ضعف على قار من **قوله** بارب ذي ضعف على قار من
لديك وكف وكما يص **قوله** اعطيتك فسال دمه كدمك انقص **قوله** اعطيتك فسال دمه كدمك انقص
فربا الضمير نظر الاصبع وقربا فاعني نقلا ابو زيد وبها معني واحد او الحسن ثلاثه
قرو وفتح القاف ويكون الواو كخفف الواو من غير مزور وجهها ان اضاف العذر
لاسم الجسد والعن لعن في القوت وقرا الزهرى وهو روي عن نافع بن بشير يد اراوي
كراهه الجسد الا ان خفف فابدا لاجزه واواو ادغم فيها الواو فقلت **قوله**
لكن متعلق بحل واللام للتبليغ كذا في قوله من خلق في ما وجهان
احدهما انها موصولة بمعنى الذي والثاني انها نكرة موصولة وعلى كلا التقديرين فالقائد
مخذوف لا تسكنا استرطوا التقدير ما خلقه وما جوزه ان يراد بها الجسد وهو في حكم
غير العا ميل فلهذا وقع عليه ما وان يراد بها ذم الجسد **قوله** في ارجاعه من قبل
وجهان احدهما ان متعلق بخلق والثاني ان متعلق بخذوف على انه حال من عايدمت
لخذوف التقدير ما خلقه انما كذا في ارجاعه من قالوا او حال مقدم قال ابو البقاء لان
وقت خلقه ليس يستحق ان يخلقه وقرا يسر بن عبيد في ارجاعه من ووجهها
الكنية وقد تقدم انه الاكل وان لم يزل وان الكسر لاجل جتا شئ الياء والكسر **قوله**
ان لن هذا شرط وفي حوايه المذهب ان المشهور ان اما مخذوف وقدر من غفط ما تقدم
لشعوى الدلالة عليه اي ان كن يومين يام واليوم الاخر فلا يحل ليزان يكتن واما ان يصعد
كاهو مذهب الكوفيين والى زيد وقيل ان معني اذ وهو ضعيف **قوله** ويعول من جمهور
الجمهور على ان يعول من ويسكنها مسلم من محارب وذلك لتوالي الحركات خفف
ونظيره قراه ويسكنها لدم يكتنون يسكنون اللام حكاه ابو زيد وحكي ابو عمر ان لغة
من سكن للرفع من يعلم واخوه وقيل اجروا في عصبه في تشبهها بالمفصل
بالمفصل ويقدم ذلك با شيع من هذا واخوه من يعول من وهو معني حقيقون اذ لا
معني للتفصيل هنا فان غير الانواع لا حوالا في شئ البتة ولا حوالا في شئ البتة

حتى

قوله عزاني في فقهك
قوله بارب ذي ضعف على قار من
قوله مورثه عزاني في فقهك
قوله عزم غراكا
قوله عزم غراكا
قوله عزم غراكا

حتى لو است في الرجوع بعد ذلك قلت ان احقها لا يفضل فيه والبعول جمع بعل
وهو زوج المراه سمي بذلك لا استقلاله على المراه وكل ما شرب بغير زهر فهو بعل انصب
ويقال بعل الرجل بعل كمنع واما الثاني في قوله لانا نبش الجمع خو قوله كونه ولا ينقاس
هذا القول كمنع ويعول به المراه والبعول ايضا مصدق بعل الرجل بعل وبه لا وامراه
جسده البعل وقا عليها كذا في الجماع **قوله** بر من متعلق باخو واماه ذلك
ففيه وجهان احدهما ان متعلق ايضا باخو ويكون المسار اليه بذلك على هذه العدة
اعني سخي رجعتا ما دام في العدة وليس المعنى ان احق ان يرد هاتي العدة واما
يردها في النكاح او الى النكاح والثاني ان متعلق بالارد ويكون المسار اليه بذلك
على هذا النكاح قال ابو البقاء الضمير في يعول من عايد على بعض المطلقات وفي الوجه
خالفه وقال الشيخ والا في عني ان يكون على حذف مضاف دل عليه
الحكم اي يعول رجعتا فحق ما قاله الشيخ يعود الضمير على جميع المطلقات
قوله وان من قبل الذي عني من خير مقدم فهو متعلق بخذوف وعلى مذهب
الاخضر من باب الفعل والفعل وهو من يدعي الكلام فلهذا في قوله
من اوله سخي انبش فظهر في اوله واصل التركيب وبعني على ان واجه من مثل الذي
لا تلاحظ عليه من مخذوف على ان واجه من لاشئ ان نظره وهو عني وجذوف
لان واجه من لاشئ ان نظره وهو عني واليه اعلم **قوله** بالاعرف في وجهان
احدهما ان متعلق بما يتعلق به من الاشياء الحاصلة من بالبعوف والثاني
ان متعلق بخذوف على انه صفة للذي لان مثل لا يتوقف بالاشياء في معنى الاول
هو في كل نصب وعلى الثاني هو في كل رفع **قوله** وللرجال عيسى درجهم
فيه وجهان احدهما ان الرجال جنس مقدم ومنه من يمدح ومنه من يذم وجهان
على هذا التقدير اما المتعلق بما يتعلق به للرجال واما المتعلق بخذوف على انه حال من درجهم
مقدم ما عليها لانه كان صفة في الاصل فلما قدم انصب حوالا والثاني ان يكون عليه
هو الخبر وللرجال حال من درجهم لانه يجوز ان يكون صفة له في الاصل ولكن فقد اضعف
من حيث انه ينز من مقدم الحال على عايدتها المعنوي لان عليه من جسد هو العاقل
فربا توو عني لان بعضهم قال معركا من حال نفسها طرفا او جازا او مجزوا
قوي فقد يها على عايدتها المعنوي وهذا من ذلك هذا معني قول ابو البقاء وقدره
الشيخ بان هذه الى ال قد قدمت على جزي الجمل في فظ فاما في الدار زيد ذلك
وهذا منوع لضعف كانه من بعض وجعل كل الخلاف فيما اذا لم تقدم الى ال العاقل
فربا المعنوي على جزي الجمل بل ينو **قوله** طخون يد قايما في الدار قال ابو الحسن جزيها
وغیره بمعنيها **قوله** الطلاق مؤنان مستد او جزي والطلاق يجوز ان يكون
مصدرا طلقت المراه طلاقا وان يكون اسما مصدرا وهو السطوق كالسلام بعني
النسب ولا بد من حذف مضاف قبل المبتدأ ليكون المبتدأ عين الخبر والتقدير بعد
الطلاق المشرع فيه الرجوع مؤنان والتشديد في المؤنان حقيقة يراد بها شفع الواحد
وقال الحسن بن ابي اسحق في باب التشديد التي يراد بها الشكر وجعلها كذا في
وحدك وهذا اولك في عني الشيخ دلالة من اقص في الظاهر ما قاله اوله بان في الف

قوله عزاني في فقهك
قوله بارب ذي ضعف على قار من
قوله مورثه عزاني في فقهك
قوله عزم غراكا
قوله عزم غراكا
قوله عزم غراكا

الحكم في نفس الأمر اما المناقصة فابته قال الطلاق مبرأ من أي الطلاق السري يطبقه
على أن يفرق دون الأرسال دفعه واحده فقولنا هذا الظاهر في القسمة الحقيقية واما المناقصة فلا
لا بد وان الطلاق المبرأ من نفسه ثلاث مرات قال كبريل من يفرق ويبدل عليه قوله بعد
ذلك فاسألك أيها الرجل عن الرجل يفرق من الطلاق الثاني أو يفرق من الطلاق الثالث ولا بد
جاء بعد فان طلقها انتهى ما يفرق من نفسه في الخصال ما قال ذلك لاجل معنى ذكره فيظهر
في كماله في الكسبية فانتهى حجة والافق واللام في الطلاق قبل في المعهود المذلول
عليه بقوله ويعلم من حق برونه في قوله لا يستغوا في قوله ان هذه الجملة مقتطعة مما قبلها
ولا تغفلها انتهى **قوله** فاسألك في الفنا وجهان احدهما انها التثنية
أي بعد ان عرف حكم الطلاق السري انه مبرأ من فترت عليه احد هذين الشيتين
والثاني ان يكون جواب شرط مقدم بقوله فان اوقع الطلاقين مرة في وجه فاسألك
وفي ارفع أسألك على احد ثلاثة اوجه اما مبتدأ وحده وحذوف جعل بعضهم
مفعول مقدمه ففعل أسألك وقدره ان يغطي متاخره اقتديره فاسألك
امثله واحسنه والثاني ان يكون خبر مبتدأ وحذوف أي فاسألك اسألك الثالث
ان يكون فاعل محذوف أي فاعل أسألك يجوز في **قوله** يجوز في باحسان
في الباقول ان احدهما انها متعلقة بنفس المصدر الذي قبله ويكون معناها الاصل
والثاني ان يغني محذوف على انها صفة لما قبلها فيكون في محل رفع او فاسألك كانه يجوز
او شبره كانه باحسان والسرور الارسال والاطلاق ومنه قبل لما شبه
سرح وبافه سرح أي سهل الحكم لاسترساله فافه قالوا ويجوز في العريب
نصب فاسألك في شرح على المصدر أي فاسألك كانه اسألك كما يعرف في شرحه
سرحا باحسان الا انك لم تعرفه اريد **قوله** ان تأخذوا ان وما في غيرها
في محل رفع على انه فاعل محذوف أي ولا يحل لك اخذ شي مما ايتى به من وجهان
احدهما ان يتعلق بنفسه باخذوا ومن على هذا لا بد الثاني ان يتعلق بحذوف
على انه محذوف من شأنته عليه لا من احواله فافه في ذلك وصفا ومن على هذا
للتعويض مما هو موصوله والعا بعد حذوف بقدره من الذي يشتمل عليه وقد تقدم
الاشكال والجواب في حذف العا بعد المصوب المفصل عند قوله تعالى ومما من زناهم
ينفقون وهذا منكم فيلحق اليد والى بعد ولا بد من اولها من الثاني هو العا بعد
الحذوف وسما مفعول لا بد فاصلا لا تأخذوا ويجوز ان يكون مصدرا اخذ من الاخذ
والوجهان متفقان في قوله لا يظلم نفس شيئا **قوله** الا ان تأخذوا هذا استثناء
مصرع في ان تأخذوا وجهان احدهما ان في محل نصب على انه مفعول من اجل فيكون
مستثنى من ذلك العام المحذوف والتقدير ولا يحل لك ان تأخذوا السب من الاسباب
الا السب حذوف عدم انا محذوف الله وحذوف حرف العلة الاستكمال بشرط
النسب لاسيما مع ان ولا يخفى هنا خلافا للخليل وسيورد في موضع نصب
او حرر بعد حذوف اللام بل في في محل نصب فقط لان هذا المصدر هو صرح به في نصب
وهذا قد نصب عليه الخيون اعني ان يكون ان وما بعد في محل نصب لا حذوف اذ او
وقعت موقع المفعول الثاني انتهى في محل نصب على الحال فيكون مستثنى من العام ايضا

تقديره

قوله

قوله

قوله

قوله

تقديره ولا يحل لك في كل حال من الاحوال التي حال خوف الا يقتضا حدوده الله قال
ابو القاسم والنقد في الاحتمال يعني وفيه حذف مصنف تقديره ولا يحل لك ان تأخذوا
كل حال او في كل حال الا في حال الخوف والوجه الاول احسن وذلك ان ان وما في غيرها
موصولة بمصدره في ذلك المصدر واقع موقعه اي الفاعل المصوب على الحال والمصدر لا يظفر
وقوعه حاله فيكون ما هو في تأويله والمصنف في نفسه يبيّن على ان المصدر حذوف لا يقع
موقع الحال والا فليس في قوله لا يحل لك ان تأخذوا في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
في ذلك ان لو جرى على تنوينه لكان لعل الان تأخذوا ان لا يقتضا حدوده الله
الخطاب والما بعد وقد فترها لذلك عبد الله ومروى عن ابن عباس وهو الثقات
ايضا والقول في تحذيرها انما هو في قوله لا يحل لك ان تأخذوا في وجهه في وجهه في وجهه
جماعة وطعن فيها اخرون لعدم معرفتهم بلسان العرب وقد ذكر في وجهها
كثيره احسنه ان تكون ان لا يقتضا بدلا من المصنف في تحذيرها في وجهه في وجهه في وجهه
خوف عدم اقامتها حدوده الله وهذا مني بدل الاستمال كقولك الزيد ان يحل لك علمها
وكان الاصل الا ان يحل لك الولاه الز وحين ان لا يقتضا حدوده الله في وجهه في وجهه في وجهه
الولاه للدلالة عليه وقام ضمير الز وحين مقام الفاعل وقدره ان وما بعد في محل
رفع بملأ مقدم تقديره وقد خرج ابن عطية على ان حذوف يتبع في المفعول كاستغنى
بمعنى في احداهما بنفسه وفي الاخر بحرف الجر وجعل الاخر في المفعول الاول
قامت مقام الفاعل وان وما في غيرها في المفعول الثاني وجعل ان في محل جر عند
سيبويه وبكسائه وقدره عليه استثناء هذا التحذير بان حذوف لا يقتضا حدوده الله
ولم يعبه الخيون حين عدوا ما يتبع في ولا يقتضا حدوده الله في وجهه في وجهه في وجهه
زيدا بقوله انما هو بدل المفعول به فليس هو كالتالي في استغنى الله في اوبان
تسببه كون ان في محل جر عند سيبويه ليس يصح بل مذهبه انما في محل نصب وتبعه
الضراوة منه في محل نصب في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
غير كقول الا ان يذخر حرف الجر على والتقدير لا ان يحل لك الولاه الز وحين على ان لا يقتضا
مبني للمفعول فقام ضمير الز وحين مقام الفاعل وحذوف حرف الجر من ان في وجهه في وجهه في وجهه
الحذوف المتقدم بين سيبويه والخليل وهذا الذي قاله ابن عطية سبقه اليه ابو علي
الا انه لم يظفر به واستغنى وقد استثنى قوم وطعن عليه اخرون لا علمهم بذلك
فقال الخناس لا اعلم في اختيار حزن بعد من هذا الحرف لانه لا يوجب الاعراب ولا اللفظ
ولا المعنى اما الاعراب فلا ان يسهو في الا ان يحل لك ان لا يقتضا حدوده الله في وجهه في وجهه في وجهه
العرب لم يسم فاعلم كان ينبغي ان يقال الا ان يحل لك ان لا يقتضا حدوده الله في وجهه في وجهه في وجهه
حذوف انا وجب ان يقال فان حذوف وان كان على لفظ حذوف وحين ان يقال الا ان يحل لك ان لا يقتضا
واما المعنى في شذوذه ان يقال ولا يحل لك ان تأخذوا مما ايتى به من وجهان احدهما ان يحل لك ان لا يقتضا
غيره ولم يقل تعالى ولا جناح عليك ان تأخذوا له منها فذيله فيكون الخلع الى السطبان
والغرض ان الخلع لا يحتاج الى اللطاف وقدره الناس على التحايل كما صافه في من
حيث الاعراب فلا يلزم حذوف ما رواه عبد الله ولما من حيث اللفظ فانه من باب

تواریخ علی و ولایت

مؤلفه مؤلفه

وفيه نظر من حيث وقوعها على العظام وعلى هذا فالخطاب في سلمة للاباء والامهات **قوله**
 بالعروق فيه ثلاثة اوجه احدها ان يتعلق بسلمة اي بالعروق الجليل والثاني ان يتعلق بانسبم والثالث
 ان يكون خلاصا من فعل سلمة او انسبم فالعالم فيه حينئذ وقت اي ينسبم بالمرء **قوله**
 والذين يتوفون منك الايمان اوجه الاول ان الذين يتوفون من غير ان يكونوا من الاجزاء المتصل
 ذكره في قوله لان الحد يترك عن في الاعتداء وفي الخبر عن المقتضى منها شعرا ثم وجهها بوضوح
 واليه ذهب النكساي والقرواسند **قوله** على اما ان يتصل بالمرء **قوله** لا ان يتصل بالمرء
 فقال لعلي ثم قال ان يتقدم فاضرب عن يدي وديان فيسلك النكساي في القدر بل هو ان يديان ان يتقدم من ان
 في الراجح **قوله** وقال اخر يعني سنان ان يفسر **قوله** ان يفسر دام وان الذي لم يفسر **قوله** فاجب عن مقتضى
 وان مقتضى وزن الاضمار عن بني اسد ونحوه فذهب النكساي والقرواسند ان اذ ذكر اسم وذكر اسم مضاف
 اليه يند معني الاضمار بوزن الاضمار عن الاول واخر عن الثاني في قوله اياهم مضاف للمعنى ان اخذت
 من يد منطلق لكن الآية الكريمة واليه الاول ايضا من هذا الضرب وان الذي اورد به هذا الضرب **قوله**
قوله في يد سابل عن فاني **قوله** وجوه لا يورده ولا يعال **قوله** ويجوز هذا المذهب والوجه الثاني لانه
 ما ذكر كتاب عن هذا الدلالة ان في خبر وهو من يورده ولا بد من حذف شيء وقوله هذه الجملة خبر عن الاول
 لحوها من الربط القدر من ارجاء الذين يتوفون من يورده ولا بد من حذف شيء وقوله هذه الجملة خبر عن الاول
 حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه لذلك الدلالة ان لسان الخبر ايضا ينصب في الخبر
 الجاهل من الكلام للدلالة عليه والتقدير من ينصب بعدهم او بعد موتهم قاله الاخفش الرابع ان ينصب
 خبر لمبتدأ محذوف والتقدير انهم يورده ولا بد من حذف شيء وقوله هذه الجملة خبر عن الاول قاله المبر في الخبر ان
 محذوف محذوف قبل المبتدأ تقديره فيما يلي عليه حكم الذين يتوفون ويكون قوله من ينصب جملة متقدمة
 للحكم ومقتضى فلاموضع لها من الاعراب ويعني هذا السبب في قوله ان يورده ولا بد من حذف شيء
 عن كيبويه ان المعنى وفيما يلي عليه الذين يتوفون ولا يعرف هذا الذي حكا لان ذلك لما نجا اذا كان
 في الكلام لفظ امر بعد المبتدأ **قوله** في قوله تعالى والتشارف والساكنة فاقطعوا الزاوية والزاوية فاجعلوا
 وهذه الازاوية منها معنى الامر لا يفسر فخرج مع هذا التقدير في التقدير اخر مستعني عند اخضر نقط
 الامر السادس ان بعض الجملة قام مقام مفعلي مضاف للمبتدأ والتقدير الذين يتوفون منكم ويذكرون
 انما اجاب ينصب امر واجه محذوف اول ارجاء محذوف وقام المفعول الثاني في ضمير الامر واجه محذوف
 تقديره انهم في الضمير المبتدأ او قوله المحذوف على يتوفون بسبب ما لم يسم فاعل وقوله الذين يتوفون ووجهها
 المفضل عن عام بفتح الهمزة بانه لغا على معنى استوفون ليجاء له قاله ابو القاسم الزنجشني والذي
 والذي يحكي ان ابا اسود كان خلف خمارا فقال له رجل من الهذلي يلمس الغا فقال الله وكان احد
 الارباب ايا غيرة لعلي رضي الله عنه على ان امره بوضع كتابي الحق بياض هذه القواعد وقد
 تقدم مرارا لا تنفي قوله من ينصب ثلاثة وقوله وعلى لا يفسر في البعد ولا بعد نصبه على الطرف
 او المفعول به وعلى جازم به **قوله** من ينصب على الحال التي من فوق يتوفون والوا **قوله**
 فيه محذوف تقديره حاله من ينصب من ينصب في بعض النسخ **قوله** في بعض النسخ **قوله** في بعض النسخ
 من غير ان ياتي في العلة لاحد اوجه الاول ان المواد عسري ليد مع اياها وانما الوقت الذي لا ياتي
 في المايح لسبقها في باب الزخرفة وفيها عشر اذ هاب الى الدنيا والارام داخل فيها ولا ياتي
 ليط سيعلمون المذكور في الاربام تقول عسرت او في ذلك خرجت من كل موم ومن
 الذين قوله على ان يسم الا عسرت ان لا يسم الا يوم ما والثاني في قوله المبر ان حذف الثاني لاجل ان التقدير
 عسرت مد كل سنة منها يوم وليك **قوله** من ينصب اي بين يومه وليك **قوله** والثالث ان المعداد مذكر وهو الاربام ولما حذف الثاني عدده واذا حذف
 فقامت ثلاثا بين يوم وليك **قوله** والثالث ان المعداد مذكر وهو الاربام ولما حذف الثاني عدده واذا حذف

لفظ الجائز

لفظاً جاز في العدد **الوجهان** ذكر الثاود عدم صاحبه الكسائي من هنا من الشهر خسا ومنه الحديث
واتبعه يست من سوال وقال **الح** والافسيري مثل ما ساد راكب **ك** ثم خسا ليس في سبعة ايام نقص
الجنون على ذلك قال الشيخ فلا يحتاج اليها ولا يلزمها ولا يلزمها كما في سبعة ايام الجنون على ذلك قال
واذا قلنا من هذا قوله وعشر ايام احيانا في قوله انما حسن حذف الكسائي لان قطع كلامه فهو سبعة
بالمعنى اصل ما حسن قوله ان سبعة الا عشرين كونه فاصل فصوله ولو ذكر سخر جرت من كلامه ليس
كذلك بل هو الاصح وفائدة ذكره ان سبعة الايام بعد قوله الا عشرين انه على سبعة ايام والليل والايام
واحد معها ففعل الايام وكذا على ايام الايام قال الشيخ وهذا عندنا بايدل من ان كان المراد
بالسبعة الايام لانهم اختلفوا في مدة البعث فقال بعضهم عشرين وقال بعضهم يوم فدل على ان المعامل
باليوم انما هو ايام اذ لا يحسن في المعامل ان يقول بعضهم عشرين ليلا فيقول البعض يوم **قوله**
بالمعروف فيه اربعة اوجه احدها ان يكون خلا من فاعل فعله من نفسه بالمعروف ومما جرت
له والثاني انه مفعول به اي يكون اليه باء التعدية والثالث ان يكون نعت مصدر محذوف
اي مفعول فعلا بالمعروف كذا في مذهب سيبويه انه خال من مصدر المصدر المعرف
انما حذفه اي الفعل ملبس بالمعروف وهو الوجه الرابع وما يعلمون متعلق بمحذوف فقدم الجمل
انفصل وما يجوز ان يكون مصدريه وان يكون معني الذي انكره موصوفه وهو ضيق وعلى
هذين القولين فلا بد من عايد محذوف وعلى الاول لا يحتاج اليه الا على رأي ضعيف **قوله**
من خطبه النساء في محل نصب على الحال في صاحبها وجهان احدهما انها في محل نصب فيكون المفعول
في به والثاني ما يجوز به نفي والعامل على كلا التقديرين محذوف وقال انوا بقا حال في اليها المحذوف
مكون العمل فيه غيبته وجوز ان يكون حالا في ماقبله في العامل فيه محذوف على ما قلنا لان
لا بد من حيث العمل لا الضمارة فمضى محذوفه ذلك والخطبة مصدر من فاعله من
خطبه السبا في حذف الفاعل لعل به والخطبة مصدر في الاصل بمعنى الخطب والخطف اليهم ثم خصصت
بالنساء كذا في بعض النسخ كذا حال في حالها ما خطبت اي ما خطبتك فقال في الخطبة مصدر
في قوله ان حسن الحسنة والعقده اي الجوده والنعوذ والخطبة بالضم الكلام المشتمل على الخطب الاخر
وكلاهما من الخطب الذي هو الكلام وكان في العرف يقال لها خطبة فيقول **قوله** والاشتم
او هنا للاباح او التحذير او التفضيل او الالزام على الخاطبة والاشتم في نفسه من اي تحقوا وكذا
بشئ وشقوه اي شئ به قلامه في ان للتفريق بين الاشتمالين كاشتم في شقوت ومفعول
ان في محذوف يعود على ما هو صواب في قوله فيما عرفت من اي والاشتم في اشتمك متعلق بالاشتم
ويضعف قوله حالا في المفعول المقدر **قوله** ولكن عند الاستدراك فيه ثلاثة اوجه
احدها ان اشتمك من الجمل قبله وفي قوله استدراك ومن فان الذكر يقع على اشتمك ووجه
مستبعد فاستدراك منه ووجه في قوله استدراك ومن فان الذكر يقع على اشتمك ووجه
حت مطلق الذكر وهو نظير في سبعة ايام والاشتمك ما كان من الجمل في قوله
من جملتها ما احسنه بالاشتمك استدراك في هذه اليه من ينسب او التثنية قال ابو اسحاق
استدراك من قوله فيما عرفت وليس في قوله التثنية قال ان المحذوف ان الاستدراك من جمل
محذوف قبل لكن يقتضيه فاذا ذكره في قوله لا نواعده من سبعة ايام بعد من ان المعنى على الاستدراك
من الجمل قبل فلا حاجة الى حذف عنه عني وانما الذي يجازي ما بعد الذي وقوع ما قبلها من
خبر انفع لان من من حيث الفضل في المواضع بالسوء مستثنى وقوع النقص
قوله سراجيه حسن اوجه احدها ان تكون مفعولا لانها انما اعدوه في الثاني انه حال
من فاعل نوا اعدوه في اي نوا اعدوه في محضتي بذلك فالثالث انه نعت مصدر محذوف اي

مفتی

موت

عولہ خالی

موت

انعامی

۱۰۰

وفا

قوله في قوله

قصص

تفسير المعنى لان ما الظرف من متبهمه بالسؤال ولذا تفتى النعم والثالث ان يكون
موضوعه بمعنى الكمال وتكون للنساء كانه قبل ان تطلق النساء التي لم تطلقوهن وهو ضعيف
لان ما الموضوع لا يوصف بها وان وصف بالذي والى ونحوهما وفي الجوهر بمسوقه
نلاحظ وجوه واضحه وصراخه والى كذا حتى ما سوغه من المضا على فخل ان يكون قاعل
بمعنى فعل لسا في صوابه الاصل ويحمل ان يكون على يد من المضا على فخل ان يكون قاعل
من اجل والى من المضا على فخل ان يكون على يد من المضا على فخل ان يكون قاعل
هذا التاكيد كلها نلاحظه في قوله بعد وقضى بالحق **قوله** او فوضوا عنه
اي عذبه او حرها ان يكون مضمونا على مضمونه او على ما بها من كونها الاجل السنين
قاله ابن عطية والى في قوله مضمونا على مضمونه ان عطفا على صدر مضمونه وان معنى
الا التقدير بالحق مضمونه الا ان تقديره الحقوله لان منك او تقضى حتى قاله لا تحصى
والثالث انه مطلق على جملة محذوف تقديره او فوضوا عنه او لم تقرضوا فكلون هذا امر بآب
حذف حرف الجر وابقا عمله وهو ضعيف جدا وان الذي حسن لكونه اعظم موجودا
قبل ذلك لان اليع ان يكون او معنى الواو وتقرضوا عطفا على مضمونه فهو محذوف وم ايضا
قوله فرخصه فيها وجهان اظهرهما انهما مفعول به في معنى مفعوله الا ان تقضى في الهم
سما مفعولها والثاني ان يكون منصوبا على المصدر بمعنى قرضا والحق في ابو البقا الوجه
الاول قاله وان يكون مفعولا به وهو الحق والموصوف محذوف تقديره مفعول مضمونه
قوله ومنعوه من قاله ابو البقا ومنعوه من معطوف على فعل محذوف تقديره ومنعوه من
وشعوه من هذا الاحكام السبع فان المضمير المنصوب في مضمونه عائد على المطلقين
قبل السنين وفيه القرض المذكور في قوله ان طاعة النساء الى اخرها **قوله** على الموضع
قدرة جملة من صندا وجز فيها قولان احدهما انها الاجل لها من التعاريف بل هي استنافه
بمعنى حال المطلقين بالنسبة الى اسبابه واقترانه والثاني انها في موضع نصب على
الحال وذهي الحال فاعل منعوه من قال ابو البقا تقديره بقدر الواسع وهذا تفسير معنى قوله
حاليا فلا بد من ابطائها وبين ضللتها وهو محذوف تقديره على الموسع من وخو
على مذهب الكوفيين ومما يفرق ان تكون الالف واللام فاصف مقام المصدر المضاف اليه تقديره
على الموسع من وخو على مذهب الكوفيين من قاله ان يكون موسعا قدره **قوله**
الجوهر الموضع استكون الواو في نس السنين اسم فاعل من او مع يوسع وقدره الجوهر
الواو والسنين سنده اسم مفعول من روع وقدره **قوله** والسماي وان ذكره ان خضرت
بعضه الدال في الموضعين والساقون يسكنون او احتلوا اهلها بمعنى واحدا ومختلفا
قد يربطون يد والا يفضيوا كثر امه العرب الى انما محذوف واحدا محذوف تقديره
وقدره كذا بجي واحد قاله في كتاب ابنه في سالت او يد بقدرها وقدرها وقال
وما قدره الله ولو حرمت افعال كان جائزا وقد جمعنا في انما مختلفا ان الساكنين
مصدر المخرج اسم كاعد والعدد والمد والمد فكلان القدر بالسكنين الواسع يقال
هو ينفق على مدح احد سعد فقه قبل بالسكنين الطاء وبالتيك المقدار قال ابو جعفر
والى ما يستعمل بالتيك اذا كان مضافا الى السكتي يقال هذا على قدره ونحوه اعظمه فخر الا
وقد نصبه وجمعا انهما ان يكون منصوبا على المعنى قاله ابو البقا وهو مفعول على المعنى
لان معنى منعوه من لئلا كل من قدره وسر ما قاله ان يكون من باب التقيين
منعوه من معنى ادوا الثاني ان يكون منصوبا باضمار فعل تقديره فاقضوا على الموضع

وزیر

والله اعلم

۱۱

وفا

تخصيص قال كاحسن ان يرتفع سلام على ك عليا وخبر من يدلي لنا مواضع دنا
وفنده نظروا الثاني ان يكون وصية متكررة اولها واجبه صغرى والخبر بخلاف تفكيره فغيره
وصية لا تراجم والحمد لله خير الاول ايضا ويبدو هذا اقواله عبد الله كيت عليهم وصية وفقدان
تفسير المعنى لا الاعراف في نفس هذا من المواضع التي تضمن فيها الفعل الا ان الذي يربطها
على حذف مصنف من الاول بتقديره ووصية الدين والحق ميسر ان ذلك الا ان على حذف
مصنف من الاول بتقديره ووصية الدين والحق ميسر ان ذلك الا ان على حذف
الوجهين الى الحذف قال الشيخ ولا ضرورة في دعوى الاول ذلك وهذا الوجه المحدث في رفع
وصية وجم ان كثير من افعاله والحق في وابور من عاصم وابور من ينصبوننا وانما يقال الذين
على ثنائهم فلهذا نلاحظ انهم اوجه افعالهم في فعل حذف بتقديره وليس في الدين ويكون نصيب وصية
على المصدر والناك انهم موقوفون بفعل مبني كلفعل لا يتعدى ولا يتن في تقديره والزم الذين يتوقفون
و يكون نصيب وصية على انها مفعول فان لا يتم ذكره الا في خبر وهو الذي في قوله صغرى فلا
ليس من مواضع الفعل والناك انهم موقوفون بفعل مبني كلفعل لا يتعدى ولا يتن في تقديره والزم الذين يتوقفون
يتوقفون يكونون وصية وفقدان في نصيبه موصو او وصية منصوبه على المصدر انما
في حرف عبد الله الوصية موقوفة لا تبدأ في الخبر بعد هذا او مضمرة في فعله الوصية
والخبر بعد هذا حال او خبر ثان او بيان **قوله** متاعا في نصيبه بجمع اوجه احدها ان
نصيبه بلفظ وصية لا تراجم مسمى بكونه لا يضرنا بغيره بالناك اننا علمنا انهم موقوفون
على خبرها النصيب موقوفة وصية عفا بكونها في النما بالموافاة **قوله** والاصل وصية بجمع
حذف حرف في انما عفا في نصيبه بغيره وهذا اذا جعل الوصية منصوبه على المصدر لان
المصدر الموكد لا يعمل وانما في ذلك حاله فعلى او نصيبا على المفعول كما تقدم تفصيله في الثاني
ان منصوب بفعل اما من تعلق اي متعوض من متاعا اي متعوضا او من غير انفسها او جعله من متاعا
والناك انما في قوله كوصية والابع ان يبدل متاعا بغيره من متعوضا او من غير انفسها او جعله من متاعا
متاعا فهو مصدر رابعا والابع ان يبدل متاعا بغيره من متعوضا او من غير انفسها او جعله من متاعا
مصدر ايضا على غير المصدر كقولنا جلوبا هذا انفسه نصيب وصية السادس ان حاله من الموصوفين
اي متعوضا او في متاعا السابع ان حاله من الموصوفين اي متعوضا او في متاعا
انا كاش الوصية من الامتزاز وفي قوله متاعا لانه لا تراجم بغيره من متعوضا او من غير انفسها او جعله من متاعا
في خبر الموصول يشهد بالاشتراط وينطبق متاعا في هذا بين الروايتين في المصدر بهذا المصدر
فانه بمعنى التمتع خوفا في متاعا لك وبهذا صوابا استدلاله ونظيره فان جهة خبر او كونه
موقوفة او لا في الخبر متعلق متاعا او حذف في قوله متاعا في نصيبه بجمع اوجه
احدها ان يمتنع من الثاني ان يبدل من الثالث ان حاله من الموصوفين اي متعوضا او في متاعا
الابع ان حاله من الموصوفين اي متعوضا او في متاعا لك وبهذا صوابا استدلاله ونظيره فان جهة خبر او كونه
موقوفة او لا في الخبر متعلق متاعا او حذف في قوله متاعا في نصيبه بجمع اوجه
احدها ان يمتنع من الثاني ان يبدل من الثالث ان حاله من الموصوفين اي متعوضا او في متاعا
الابع ان حاله من الموصوفين اي متعوضا او في متاعا لك وبهذا صوابا استدلاله ونظيره فان جهة خبر او كونه
موقوفة او لا في الخبر متعلق متاعا او حذف في قوله متاعا في نصيبه بجمع اوجه

وانكاف

قوله

منها

قوله في غير احوال

قوله في

وان كانت متاخرا في النقطه في مقدم في الترتيب ولذلك جعلها العلم مستوخ بها الاستد
سندوز وتقدم فظاهر هذه الجمل فلا حاجة الى اعادة الكلام فيها **قوله** الم من الذين
هذه هي الاستيفاء وحذف حرف في النسخ قصير التبع بقدر او كذا استيفاء
دخل على في نحو المستخرج لك صدره ليس الذي كان غيره فممكن ان يكون الخبر على استيفاء
الفصل قبل ذلك هذه الاية فتكون البقرة في هذا هو الذي قد رايت حال هؤلاء ولكن ان لم يعلم
في الامن من الاية فتكون معنى هذه الاية التبيين والتبني **قوله** لا ولا في حاله لا
انما صلي الله عليه وسلم او كل سماع ويجوز ان يكون المراد بهذا الاستيفاء المستوفى
من حال هؤلاء وكثير ما يروى ذلك في الامن في قوله فاما الم من الذين في النسخ فلهذا قال
السامع **قوله** الم من الذين في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** والوجه في حاله
فكان من حيثها ان لا يتعدى ولا يتن في نصيبه معنى ما يتعدى بالي والنسخ الم من الذين في
الوكذا وقال الاعراب رايته يتعدى بنفسه ووزن الجار كمن لما استوفى قوله الم من الذين في
على تقديره وقيل استعمل ذلك في غير التقدير لانه لا يتعدى ولا يتن في نصيبه **قوله** في قوله لا ولا
وفيها وجهان احدهما انه يوم ان الالام الكسب في نصيبه بالخبر **قوله** في قوله لا ولا
قالت سلمى اشترى من كوفي **قوله** واستعمل في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
في الخبر م حذف حرف العلة والثاني انه جازي الوصل في الوصف وهذا قولنا في قوله لا ولا
نحو الظنون والرسول والسبيل ولم يسمه وبيد ام استكره وولد وفقدان ونوده وسيا في ذلك
قوله في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
والوقت في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
ان جمع الف هنا العبد في كل واحد من مجموع كره وجمع العبد الا في كل واحد من مجموع كره وجمع العبد الا في كل واحد من مجموع كره
وسمى دو وقاعد وقعودا في خبره وجمع العبد الا في كل واحد من مجموع كره وجمع العبد الا في كل واحد من مجموع كره
حذف الموت مفعول من اجل وفيه سطر النصيب اعني المصدر في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
فيله وجهان احدهما انه مقطوف على معنى فقال ليم الله بوقا لانه اهدى معنى الخبر في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
الله م اجسام والثاني انه مقطوف على خبره في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
عن الاما في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
منه **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
يختلف صاحبنا في الناس مفعول في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
فموقوف على كل من في الناس مفعول في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
على **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
لان تقديره في خبره ان سبكر والقضيل عليهم بالاخذ والكرت ولكن كثر عن سبكر
قوله في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
ذلك عن ابن عباس والصحاب قالوا في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
حافظوا على الصلوات وما بينما اعترضوا في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
وقالتوا او فلا في خبر الموت كاحد من الذين من قبلهم في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
امورهم الاصل بل جاء بعد ذلك ان قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
الجل فلا يشترط التوافق في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب **قوله** في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب
وكلها ارفع على الابتداء او الاستمرار خبره والذي وصلته تحت لاسم الاستمرار او ببدل من قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب

قوله

حال

قوله

قوله في قوله لا ولا في حاله لا وجدته بها طبعا وان لم يخطب

قوله

قوله

قوله

۱۱۱

بخوزو

موزة على

امنعافا

عربی

والتاريخ

۱۰۰

مؤلفات مؤلفات

一

३

اسم عجیب

مقاصده ان الله تفضل عليه وحسنه في اليه لانه منزه عن تحت العالمين وما من احد
الا ولد عليه فضل ولو فضل الا خيرا وعلى متعلق بفضله لان قوله يتعدى
بها وما حدثت مع الفعل قال جمع بين الحذف والابتداء
وجدنا فضلا مثلت ففما كفضل ابن الحنظل على الفضيل
على محذوف وقومها صفة افضل **قوله** تلك يا رب
الله مبتدأ وخبر تتكلمها فيه قولان احدهما ان يكون جارا لا
والعامل فيها معنى الاسماء والثاني ان يكون متباعدة فلا
علىها وخبر غير متباعدة مما مضى سهل واشهر اليها
باسم الله السعيد لما تقدم في قوله ذلك الكتاب
قوله بالحق هو ان يكون منه حالا من مفعول
تتكلمها اي يتكلم بالحق او من عامل اي يتكلمها
ومعناه الحق او من غير من عليها اي يتكلم بالحق
قوله فصلت اعينهم

مصر

من نسخة الشريفه
في شهر ذي القعدة مائة
عشر
الف مائة واربعم وخمسين



فون
فون
فون

